

1978

## Vincentiana Vol. 22, No. 4 [Full Issue]

Follow this and additional works at: <https://via.library.depaul.edu/vincentiana>



Part of the [Catholic Studies Commons](#), [Comparative Methodologies and Theories Commons](#), [History of Christianity Commons](#), [Liturgy and Worship Commons](#), and the [Religious Thought, Theology and Philosophy of Religion Commons](#)

---

### Recommended Citation

(1978) "Vincentiana Vol. 22, No. 4 [Full Issue]," *Vincentiana*: Vol. 22 : No. 4 , Article 1.  
Available at: <https://via.library.depaul.edu/vincentiana/vol22/iss4/1>

This Article is brought to you for free and open access by the Vincentian Journals and Publications at Via Sapientiae. It has been accepted for inclusion in Vincentiana by an authorized editor of Via Sapientiae. For more information, please contact [digitalservices@depaul.edu](mailto:digitalservices@depaul.edu).



DEPAUL UNIVERSITY  
UNIVERSITY LIBRARIES

Via Sapientiae:

The Institutional Repository at DePaul University

---

Vincentiana (English)

Vincentiana

---

8-31-1978

## Volume 22, no. 4: July-August 1978

Congregation of the Mission

---

### Recommended Citation

Congregation of the Mission. *Vincentiana*, 22, no. 4 (July-August 1978)

This Journal Issue is brought to you for free and open access by the Vincentiana at Via Sapientiae. It has been accepted for inclusion in Vincentiana (English) by an authorized administrator of Via Sapientiae. For more information, please contact [mbernal2@depaul.edu](mailto:mbernal2@depaul.edu).

CONGREGATIO MISSIONIS

# VINCENTIANA

*COMMENTARIUM OFFICIALE  
ALTERNIS PRODIENS MENSIBUS*

4

1978



SLPER.  
55.77005  
775

CURIA GENERALITIA

Via di Bravetta, 159  
00164 ROMA

.22  
0.4  
978

# SUMMARIUM

## CURIA GENERALITIA

Litterae Circulares Superioris Generalis: <i>De convocacione Conventus Generalis 1980</i> . . . . .	185
Epistola Circularis Superioris Generalis, occasione sui festi nominalis: <i>De Sapientia quaerenda per orationem</i> . . . . .	188

## ACTA SANCTAE SEDIS

Lettera al «V Congresso Nazionale dei Gruppi di Volontariato Vincenziano» . . . . .	190
---	-----

## DE PRAEPARANDO CONVENTU GENERALI 1980

Emilio Cid. <i>Los estudios de la Comisión Preparatoria 1980</i> . . . . .	193
--	-----

## DE CONVENTIBUS PROVINCIALIBUS

Provincia del Ecuador . . . . .	209
Provincia Meridional (USA) . . . . .	209
Province of the West (USA) . . . . .	211
Provincia de Filipinas . . . . .	213
Viceprovincia de Costa Rica . . . . .	214
Provincia de Portugal . . . . .	215
Provincia de Colombia . . . . .	216

## DE MISSIONIBUS AD POPULUM

Lettre du Cardinal Villot au P. Gonthier . . . . .	217
Frère Epagneul, F.M.C. <i>A propos des Missions Paroissiales</i> . . . . .	217
Madrid. <i>Misión de Hinojosa del Duero (Salamanca)</i> . . . . .	220

## DE VITA CONGREGATIONIS

Curia Generalitia . . . . .	223
América Central. Mons. J. M. Avila, <i>en Misión Vincenciana. Carta al Superior General</i> . . . . .	225

Continuatio, III involucri pagina



# VINCENTIANA

COMMENTARIUM OFFICIALE PRO SODALIBUS CONGREGATIONIS  
MISSIONIS ALTERNIS MENSIBUS EDITUM

---

*Apud Curiam Generalitiam:* Via di Bravetta, 159 - 00164 ROMA  
ANNO XXII (1978) Fasciculus 4 Jul.-Aug.

---

## CURIA GENERALITIA

### LITTERAE CIRCULARES SUPERIORIS GENERALIS DE CONVOCATIONE CONVENTUS GENERALIS 1980

Sunday, May 28, 1978  
78/244

To the Provincials and Vice Provincials  
of the Congregation of the Mission

Dear Father,

The grace of Our Lord be with us forever!

After consulting all of you and other persons immediately interested concerning the time and the place for the next General Assembly, with the consent of the General Council at its meeting of May 23, by this letter I convoke the General Assembly of the Congregation to begin at 10 o'clock in the morning of Monday, June 16, 1980. The first act of the Assembly will be the Holy Eucharist, concelebrated at the principal Chapel of the Leonine College, Via Pompeo Magno, 21, followed by the first session of the Assembly at the Casa Maria Immacolata, Via Ezio, 28, in the city of Rome.

As I have already informed you in the letter of consultation, again with the consent of the General Council, I am asking that the Visitors, Vice Visitors and elected Delegates to the Assembly be free for two full months from the beginning of the Assembly and that all of them arrive in Rome on Sunday, June 15, in order that we may be prepared to begin the Assembly the next day in an orderly manner, and be free from all other engagements to give adequate time to the exceptional business of this particular General Assembly. It is the General Assembly itself

that must take effective responsibility for the actual duration of its sessions, as likewise for all of the activities that are proper to its constitutional functions. I beg you to read and meditate the Norms of the Constitutions concerning assemblies in general and the General Assembly in particular, as given in Articles 184-197 (see the official Latin edition in the *Vincentiana* 1974, No. 5, pp. 336-340).

Our Constitutions do not mention the particular task of this Assembly in addition to those which it does mention. This particular objective is defined in the *Motu Proprio* of our Holy Father, Pope Paul VI, entitled "Ecclesiae Sanctae" and issued on August 6, 1966. According to the instructions given to us by the Holy Father, we are to present to the Holy See, at the latest by our third consecutive Assembly following that Papal Document, our proposed text of Constitutions for the official approval of the Church. This work, as you know, was commenced in the two periods of the Assembly of 1968-69 and in the 1974 Assembly and the work, therefore, must be completed in the 1980 Assembly. Whatever may be our particular view in regard to the greater or lesser convenience of this directive, it is a grave obligation for us to respect it and to give it full obedience. The Holy See has continued to maintain the force of the "Ecclesiae Sanctae" in this regard. Our task then is to review the text of our present Constitutions and Statutes under the guidance of the Preparatory Commission of the Assembly, and the initiative that is expected of each of the Provinces and Vice Provinces, so that at the conclusion of the 1980 Assembly, we will have a text already established as our proposal to the Holy See of the 1980 Constitutions for the Congregation of the Mission.

We are writing to you under the date when we celebrate in Rome the Solemnity of the Most Sacred Body and Blood of Christ. Saint Vincent, writing to us in the Common Rules, Chapter X, Article 3, tells us that the most eminent means for honoring the fundamental mysteries of our faith in the Holy Trinity and the Incarnation is the proper worship and the good use of the most Holy Eucharist, considered both as Sacrament and Sacrifice. I recommend that our meditation on the Eucharist and the prayers that we say as we celebrate that Sacrifice and receive the Holy Sacrament, be directed in a particular way to the work of our coming assemblies, Domestic, Provincial and the General Assembly itself. I ask particularly that, when we celebrate in Community with the Prayers of the Faithful, we include a petition for the assemblies, expressed according to the choice of our various provinces and our local communities. Our suc-

cess in the Assembly will be largely measured by the character of our prayers as we prepare for it. I beg you, as responsible for our provinces and vice provinces, and with the loyal collaboration of the Superiors and animators of the Liturgy, that this suggestion be faithfully observed. May I take this occasion also to recommend that every local community make a special effort to provide for concelebration within the community with such frequency as the circumstances allow.

We are calling for the Assembly in this month of May and we invoke the intercession of the Most Holy Virgin, Mother of the Lord and our Mother, that she guide us safely and effectively in this work done for her Son and for His Church. We pray particularly for the spirit of union and full participation of all the members of the Congregation in the work of the Assembly, as that same Papal Document directs us.

Assuring you of my great affection for all of the provinces and all of the Confreres, I promise you the work of our General Curia to do our part and to provide you with further assistance as the time approaches for the General Assembly.

Your devoted confrere in Saint Vincent,  
James W. Richardson, C.M.  
Superior General

#### MEMORANDUM: 78/244

To: Provincial and Vice Provincial Superiors  
From: James W. Richardson, C.M., Superior General  
Subject: General Assembly, No. 1  
Date: May 28, 1978

Allow me to call your attention to the calendar of certain steps to be taken by the Preparatory Commission and by the Provinces before 1980:

1. In July and August, 1978, the Preparatory Commission will make a synthesis of the replies of the Provinces and send the synthesis to the Provinces.
2. All of the Provincial Assemblies should be held during 1979 in order to send their postulata to the CPAG-80 by December, 1979.
3. The priority of work in the Assemblies of 1979 should be to examine the projects submitted by the CPAG-80. Of course, the Assemblies can and should study other proposals to the

General Assembly and may consider provincial affairs, yet giving first place to the material from the CPAG-80.

Note: Please refer to *Vincentiana*, 1977, 1-2, p. 18.

James W. Richardson, C.M.  
Superior General

NOTA: *Alia documenta de praeparatione conventuum:*

1. N.B. 2 Litt. Circ. DC 73/089, 25 januarii 1973. Vinc. 1973, pp. 23-24.
2. Litt. Circ. DC 73/102, 29 januarii 1973: « De quibusdam dubiis circa sodalium vocem passivam et activam, eiusque exercitio ».
3. Litt. Circ. DC 73/637, 11 octobris 1973: « De electione deputatorum ad Conventum Generalem ». Vinc. 1973, pp. 329-330. P.H.

**EPISTOLA CIRCULARIS SUPERIORIS GENERALIS  
OCCASIONE SUI FESTI NOMINALIS  
DE SAPIENTIA QUAERENDA PER ORATIONEM**

To the Daughters of Charity  
and to the Confreres,

3 May, 1978

May the grace of Our Lord and the peace of the Holy Spirit be with us forever!

The Church celebrates the feast of Saints Philip and James this year almost in coincidence with the solemnity of the Ascension and the days that prepare for Pentecost Sunday. I wish to celebrate all of this with so many of you who have sent me greetings at this holy season, to thank you for your kindness, and to beg God's blessing for you.

St. James begins his epistle with a counsel appropriate to the coming of the Holy Spirit upon the infant church at Pentecost. "If there is anyone of you who needs wisdom, he must ask God, Who gives to all freely and ungrudgingly; it will be given to him. But he must ask with faith, and with no trace of doubt..." (I, 5-6) Evidently St. James thought that some of his readers were lacking in this wisdom, as he makes clear later in the epistle (III, 13-18). Convinced that Christians should exercise this wisdom, he tells those who do not have it to ask it from God. We know that it is a gift from God. Indeed its roots are in the heart with the gift of grace and charity and the presence of the Holy Spirit within us. This wisdom grows with prayer. The prayer needs to be deep and meditative. "...the Spirit reaches the depths of everything, even the depths of God."

(1 Cor. II, 10) Our Community calls us to this prayer and offers us the opportunity to practice it. We need to remember that the Holy Spirit came upon the apostles "joined in continuous prayer with the holy women including Mary the mother of Jesus, and with his brothers." (Acts I, 13-14) I pray that this gift of wisdom may come to all of you.

Writing to the Galatians, St. Paul contrasts the fruits of what he calls "self-indulgence" and the fruits of the Holy Spirit: "...What the Spirit brings is very different: love, joy, peace..." (V, 22) May the Holy Spirit establish this love and joy and peace in your community and may you share it with the poor whom you serve.

Your devoted servant in St. Vincent and St. Louise,

James W. Richardson, C.M.  
Superior General

ACTA SANCTAE SEDIS

LETTERA AL

**V CONGRESSO NAZIONALE DEI GRUPPI  
DI VOLONTARIATO VINCENZIANO**

SEGRETERIA DI STATO

N. 348157

DAL VATICANO 28 Aprile 1978

A Sua Eccellenza Reverendissima  
Monsignor AGOSTINO MAYER  
Segretario della Sacra Congregazione  
per i Religiosi e gli Istituti Secolari

Eccellenza Reverendissima,

Il Santo Padre ha appreso con vivo compiacimento che i Gruppi di Volontariato Vincenziano celebreranno in questa Città, dal 29 aprile al 2 maggio p.v., il loro V Congresso Nazionale, con la partecipazione di Delegati provenienti da ogni regione d'Italia. Egli è stato, altresì, informato della premura, con la quale la Presidenza del Sodalizio, interpretando il pensiero di tutti, ha presentato la richiesta di una particolare Udienza, nella quale poter manifestare i sentimenti di devoto attaccamento alla Sua Persona e di indiscussa fedeltà alla Chiesa, che animano i Congressisti, ed implorare al tempo stesso sui loro lavori la propiziatrice Benedizione.

Nel significarLe il proprio rincrescimento per non poter accogliere, a causa di non differibili impegni, la pur meritevole e gradita istanza di uno speciale incontro, Sua Santità desidera far giungere a tutti i partecipanti al Convegno la espressione della Sua paterna sollecitudine per il buon esito dell'iniziativa, dalla quale è giusto attendersi un rinnovato impulso alle svariate e capillari attività caritative, che costituiscono la finalità propria dell'Associazione.

A tale proposito, il tema prescelto: « Contemplazione, pensiero, azione nell'Opera Vincenziana », si rivela provvidenzialmente attuale e singolarmente fecondo. In un tempo, come il nostro, in cui l'azione è l'aspetto della vita su cui si concentra massimamente l'interesse dell'uomo, che tende a tutto considerare e a tutto valutare in ordine all'efficienza, alla produttività, al risultato, l'invito a risalire, mediante la *contemplazione* amorosa,

al « Padre della luce, dal quale discende ogni buon regalo e ogni dono perfetto » (cfr. *Gc.* 1,17), per dedurre da quel supremo Modello (cfr. *Mt.* 5,44 s.; *Lc.* 6,36; *Ef.* 5,1 s.; 1 *Gv.* 4,11) mediante la *riflessione* personale e comunitaria, la motivazione, l'orientamento e lo stile di un impegno generoso e concorde a servizio dei fratelli, appare meritevole di ogni incoraggiamento.

Una simile meditazione, infatti, specialmente se alimentata da una preghiera assidua e da un'intensa vita sacramentale, porterà il cristiano a capire sempre meglio la vera natura dell'amore, a cui il Maestro lo chiama (cfr. *Mc.* 12, 28-33 par.): esso è l'amore stesso di Dio, che, rivelatosi al mondo in Cristo (cfr. *Gv.* 3,16; *Rm.* 5,8; 8,32; *Tt.* 3, 4-7; 1 *Gv.* 4,9 s.) e partecipato ad ogni credente mediante lo Spirito (cfr. *Rm.* 5,5), spinge ciascuno ad aprirsi verso il fratello (cfr. 1 *Ts.* 4,9 ss.; *Gal.* 3,28; 1 *Gv.* 4,20 s.; 2 *Gv.* 5), nel quale è presente Cristo stesso (cfr. *Mt.* 25,40), fratello primogenito, che tutto e tutti vuole ricondurre nuovamente al Padre (cfr. *Rm.* 8,17.19-25; 1 *Cor.* 15, 24-28; *Gv.* 17).

Mossi da questo amore, i cristiani — e particolarmente coloro che si richiamano agli esempi di quel testimone insigne della carità evangelica che fu San Vincenzo de' Paoli — non possono restare indifferenti di fronte ai gravi problemi, in cui si dibattono singoli e famiglie, specialmente quando la malattia, la disoccupazione, la crisi coniugale, la vecchiaia, hanno reso la situazione più miserabile e desolata.

Nell'invocare copiosi lumi sui lavori dell'Assemblea, affinché nell'ascolto fedele dei suggerimenti dello Spirito d'amore essa sappia maturare risposte sempre più adeguate ai molti ed urgenti bisogni degli uomini d'oggi, il Sommo Pontefice imparte di cuore a Lei, ai Congressisti ed a tutti i membri dei Gruppi di Volontariato Vincenziano l'implorata Benedizione Apostolica, pegno della Sua benevolenza ed auspicio della corroborante presenza del Signore Risorto.

Profitto della circostanza per confermarmi con sensi di distinto essequio

dell'Eccellenza Vostra Rev.ma

Dev.mo  
+ Giovanni Card. Villot

### **Nota sobre el Congreso**

El « V CONGRESO NAZIONALE DEI GRUPPI DI VOLONTARIATO VINCENZIANO » se celebró en Roma del 29 de abril al 2 de mayo de 1978.

El movimiento tiene un volumen de 20.000 miembros en toda Italia, divididos en 1.800 grupos.

El tema del Congreso era: « *Contemplazione, pensiero, azione nell'Opera Vincenziana* ».

La sesión inaugural, en la Universidad Urbaniana, fue presidida por el Cardenal Ugo Poletti, Vicario de la Diócesis de Roma.

La Señora Claire Delve, Presidenta de la Asociación Internacional de Caridades, dirigió un saludo a los asistentes.

La Señora Gianinna Stamm Baldi, Presidenta Nacional, presentó el informe de la Asociación.

Y el P. Giuseppe Menichelli, Asesor Nacional, cerró la sesión.

Desarrollaron las ponencias en los días sucesivos:

El Prof. Gianfranco Morra, de la Universidad de Bolonia, sobre el tema: « *Teoria e prassi nella cultura attuale* ».

Mons. Agostino Mayer, O.S.B., Secretario de la S.C. de Religiosos, sobre el tema: « *Rapporto fra contemplazione e azione caritativa* ».

El Prof. Giuseppe Lazzati, Rector de la Universidad Católica del Sagrado Corazón, sobre el tema: « *L'azione nell'opera vincenziana* ».



## DE PRAEPARANDO CONVENTU GENERALI 1980

### LES ETUDES DE LA COMMISSION PREPARATOIRE 1980

Emilio Cid

#### Sommaire

#### Introduction

Les études de la Commission Préparatoire ne prétendent être ni définitives ni exhaustives. Elles veulent seulement donner un « status quaestionis » des problèmes, afin de nous aider à nous former une opinion.

Le présent commentaire voudrait relever quelques lacunes et accentuer des idées peu mises en relief.

#### I. Incidence de l'Ecclésiologie contemporaine sur la vie de la Congrégation

*La Congrégation est une communauté ecclésiale*, et par là même, elle est affectée par tous les problèmes de l'Eglise. Dans l'Eglise et dans la Congrégation, il y a un mouvement centrifuge. Il faut donc trouver le moyen de nous maintenir dans l'Eglise et de garder l'unité vincentienne à travers le monde entier avec les caractéristiques essentielles voulues par Saint Vincent, dans le respect des traditions légitimes des provinces.

*L'Eglise, Peuple de Dieu.* Le chapitre des Constitutions relatif à l'apostolat devra tenir compte des ministères laïcs.

*Le problème des charismes.* Le charisme individuel du Lazariste, c'est sa vocation à la Congrégation. Les autres charismes ne sont pas exclus, mais ils doivent se laisser canaliser par la vocation vincentienne et se soumettre au discernement des Supérieurs.

*L'Eucharistie au centre.* L'Eucharistie est l'acte ecclésial suprême. Elle doit l'être pour nous, comme source de notre service des pauvres. Ce fait marque notre vie de communauté, de prière et d'apostolat.

*L'Eglise et le Royaume de Dieu.* L'Eglise est au service du Règne de Dieu. Si elle ne s'identifie pas adéquatement avec ce Règne, elle ne s'en laisse pas non plus adéquatement distinguer. Encore moins l'Eglise s'oppose-t-elle au Royaume. Les positions extrêmes nous paraissent bien risquées.

*L'Eglise et le monde.* La mission de l'Eglise dans le monde, c'est de prêcher le Mystère du Salut. Mais le mystère du salut embrasse tout l'homme, individu et société, dans le temps et dans l'éternité. Il est indispensable d'en intégrer tous les aspects. Les difficultés surgissent dans la pratique, mais se laissent toujours surmonter dans la foi.

*Les propositions* sont trop générales pour pouvoir passer dans les Cons-

titions. Il faudra cependant en tenir compte pour nombre de points de nos Constitutions.

## II. L'expérience spirituelle de Saint Vincent

*Le point de vue initial.* Je mets en question le point de vue initial présenté. Déjà avant 1617 s'est opéré un changement profond dans la vie de Saint Vincent. Ce changement a créé un noyau mystique intérieur, caractérisé par le détachement de lui-même, une soumission parfaite à la volonté de Dieu et une option radicale pour les pauvres. En même temps on peut dire qu'il n'avait pas de plan concret et que seules les circonstances ont décidé de sa vie, mais toujours dans la ligne de l'option pour les pauvres. Si nous ne tenons pas compte de ce fait, nous risquons de présenter notre Saint comme n'ayant pas d'idées, et d'attribuer au hasard ce qu'il a accompli, comme semble l'avoir cru Saint-Cyran.

*Itinéraire de Saint Vincent.* L'étude est centrée principalement sur la mission. Elle laisse dans l'ombre d'autres aspects qui ont décidé de beaucoup de points de son organisation: la vie de communauté, la sécularité, le style de vie, la nature des vœux.

*Les propositions fondamentales.* Les propositions souffrent d'un manque de clarté et de précision, auquel il faudra remédier. La vie de communauté est présentée d'une manière ambiguë.

## Summary

### Introduction

The studies of the Preparatory Commission do not pretend to be definitive or exhaustive; they give a "status quaestionis" of the problems so that everyone may express his opinion.

This commentary intends to call attention to some points that are missing, and to accent others that are not sufficiently emphasized.

### I. Actual Ecclesiology in the life of the Congregation

*The Congregation is an ecclesial community*, and therefore it is affected by all the problems of the Church. Both in the Church and in the Congregation there is a centrifugal movement. This is the source of a problem — maintaining ourselves within the Church, maintaining a Vincentian unity throughout the world, with the essential characteristics which St. Vincent intended for us, and of respecting the legitimate traditions of the provinces.

*The Church, the People of God.* In the redaction of our chapter on the apostolate, it is necessary to treat the question of lay ministries.

*The Problem of Charisms.* The individual charism of a Vincentian is the vocation to the Congregation. Other charisms are not excluded, but they are always limited by the Vincentian vocation and subject to the discernment of superiors.

*Centrality of the Eucharist.* The Eucharist is the supreme ecclesial act; it should also be for us the fount of our service to the poor. This point affects our life in community, our life of piety and of the apostolate.

*The Church and the Kingdom of God.* The Church is for the service of the kingdom of God, even though it does not identify itself adequately with it, neither does it distinguish itself adequately, much less is it opposed to the kingdom. There are many risks in extreme positions.

*The Church and the World.* The mission of the Church in the world consists in preaching the mystery of salvation.

But the mystery of salvation embraces the whole man, the individual and society, time and eternity. It is necessary to integrate all aspects. Difficulties arise in practice, but they can always be overcome by faith.

*The Propositions.* The propositions are too generic for incorporation into the Constitutions, even though they treat many points of our Constitutions.

## II. St. Vincent's Spiritual Experience

*The initial point of view.* It strikes me as questionable. Before 1617, there was a profound change in his life, and I believe an interior mystical nucleus, which could be characterized by a detachment from self, a total offering to the will of God and a radical option for the poor. At the same time one can say that he did not have a concrete plan for his life, and that only circumstances determined his life, but always in the line of his option for the poor. If we prescind from this fact, we run the risk of presenting the Saint without ideas, who did what he did only by chance. This seems to be the idea which Saint-Cyran had of the Saint.

*Journey of St. Vincent.* The study is principally centered on the mission, but it neglects other aspects which determined many points of his organization: community life, secularity, life style, the nature of the vows.

*Fundamental Proposals.* The proposals, which suffer from a certain vagueness and imprecision, need clarification. Community life is affirmed in an ambiguous manner.

## LOS ESTUDIOS DE LA COMISION PREPARATORIA 1980

### Introducción

La Asamblea General de 1974 dejó al Superior General la tarea de nombrar inmediatamente una Comisión Preparatoria para la siguiente asamblea de 1980.

El Superior General, después de consultar a las provincias, nombró la Comisión Preparatoria 1980 el 20 de enero de 1975 (cf. Vinc. 3/75, p. 130).

La Comisión debía hacer entre otras cosas: « studia historica,

theologico-pastoralia et iuridica promovere, eaque praesentare initio anni 1977 pro discussione in provinciis » (cf. Decr. C., VINC. 5/74, p. 351).

La Comisión optó por hacer los estudios por sí misma, dividiendo el trabajo entre ellos mismos para trabajar de dos en dos. En los trabajos sobre la *Experiencia Espiritual de San Vicente* y sobre el *Fin de la Congregación* participaron los miembros de la comisión interprovincial francesa. En el trabajo sobre la *Vida de Comunidad* participó la comisión española interprovincial. El resultado son los seis estudios conocidos.

Los estudios son desiguales por el método mismo seguido y por la prisa con que fueron elaborados. Con todo tienen el mérito innegable de haber provocado una reflexión general en toda la Congregación, con reacciones muy distintas en las diversas provincias. La casi totalidad de las provincias ha respondido con excepciones muy explicables.

La intención de la Comisión no fue nunca hacer unos estudios definitivos y exhaustivos, sino hacer un « status quaestionis », en que se presenten con claridad los datos de los problemas envueltos, para provocar la reflexión y capacitar a todos para opinar en las cuestiones, que van a tocar un poco la vida de todos.

Este verano en julio y agosto cumplirá la tarea de hacer la síntesis y según los resultados de la consulta, redactar un esquema-guía de Constituciones. Se espera que todo estará listo para enviar a las provincias a principios de 1979.

Este comentario es completamente personal, independiente de las respuestas recibidas. La Comisión es la encargada de hacer la síntesis de lo que piensa la Congregación sobre los diversos problemas. Yo intento destacar algunos puntos, que faltan en los estudios o no tienen el relieve que yo pienso que debieran tener.

## I

### INCIDENCIAS DE LA ECLESIOLOGIA EN LA VIDA DE LA CONGREGACION DE LA MISION

El estudio tiene tres partes:

1. Aspectos nuevos de la Eclesiología actual para encuadrar correctamente a la C.M. en la Iglesia.
2. Aplicación de los principios del apartado anterior a los diversos capítulos de las Constituciones.

3. Análisis de las Constituciones actuales a la luz de la Eclesiología actual.

Por fin se proponen unas preguntas que las provincias han de responder para la elaboración de las Constituciones según las conclusiones de dicho estudio.

### **La Congregación es una comunidad eclesial**

El estudio tiene un eje central implícito que interesa destacar. La Congregación es una comunidad eclesial, que está afectada por los mismos problemas y las mismas limitaciones que la Iglesia.

Hay en este momento un movimiento centrífugo dentro de la Iglesia y otro semejante dentro de la Congregación. De ello surge un problema, cómo coordinar la unidad y la variedad. No se trata de centralizar, sino de conservar la unidad dentro de la Iglesia según la vieja fórmula atribuida a San Agustín: « in necessariis unitas, in dubiis libertas, in omnibus caritas ». No se puede identificar la Iglesia Universal con la Curia Romana, ni la Iglesia con la Jerarquía eclesiástica, pero también es claro que no se puede romper la comunión con la Iglesia de Roma, ni la comunión con los obispos responsables de las Iglesias locales.

Dentro de la Congregación hay un movimiento semejante. De ello surge el *primer problema* de mantenernos siempre dentro de la Iglesia, *segundo* de mantener la unidad vicenciana en todo el mundo con las características esenciales que San Vicente intentó para nosotros, y *tercero* de respetar las tradiciones legítimas de las provincias, para que no se pierda ningún elemento creador nacido en las diversas partes del mundo.

### **La Iglesia Pueblo de Dios**

Esta parte estudia la identificación de la Iglesia con Pueblo de Dios. Es un cambio notable en los estudios eclesiológicos, que emerge del Concilio Vaticano II en oposición al Vaticano I (cf. Denz. 1821-1840), que se centraba en la Jerarquía eclesiástica. No cambia el dogma, pero cambian muchos aspectos prácticos.

Ahora, cuando hablamos de la Iglesia, el sujeto es todo el pueblo de Dios, y los ministros de la Iglesia son servidores del Pueblo de Dios. Es de notar que esta concepción es operante en un nivel especulativo, pero no ha llegado aún a transformar las mentalidades y, menos aún, al lenguaje corriente del pueblo y de los medios de comunicación social, que en la mayor parte

de los casos siguen identificando Iglesia con Jerarquía Eclesiástica.

Esta nueva concepción influye ya en el modo de concebir la autoridad dentro de la Iglesia y de la Congregación, pero debe influir todavía más en el modo de concebir el apostolado.

Al destacar la responsabilidad de los laicos (pueblo sacerdotal) en la Iglesia, impide el monopolio de los sacerdotes de todos los ministerios. Los cambios en la Iglesia y en el mundo y la teología del laicado han puesto a la Iglesia en la necesidad de revalorizar los ministerios laicos y se han descubierto caminos nuevos. Estamos todavía en periodo de experimentación y se han cometido errores en la búsqueda, pero el movimiento avanza, se purifica, se van clarificando las funciones de cada uno dentro de la Iglesia, y se va superando la visión de los ministerios laicos como algo sucedáneo de los sacerdotes.

Esta idea resulta totalmente ajena en el capítulo de « *Actuositate Apostolica* » (Const. & Stat. nn. 14-28). Solo en el artículo 25 se menciona la colaboración con los laicos en el apostolado, pero en un contexto más bien subsidiario. El n. 35 de la Declaración « *De Actuositate Apostolica* » entra ya directamente en el tema, pero necesita una profundización y aplicación en los diversos artículos. En la vertiente práctica queda todavía mucho camino por andar hasta llegar a un cambio de mentalidad.

### Problema de los carismas

San Pablo en muchos lugares de sus epístolas, particularmente en la primera a los Corintios (Cap. XII y XIII), da una doctrina consistente sobre los carismas en la Iglesia. El Concilio Vaticano II la aplica en el n. 12 de la Constitución *Lumen Gentium*. La doctrina es clara, pero la aplicación resulta difícil.

Ante todo los carismas son manifestaciones de fe (I Cor. 12,3), están al servicio de la Iglesia (ib. 7), y no deben romper la unidad (ib. 4-6), ni la caridad (ib. cap. XIII). Y « el juicio sobre la autenticidad de los carismas y su aplicación pertenece a los que presiden la Iglesia, a quienes compete sobre todo no apagar el Espíritu sino probarlo todo y quedarse con lo bueno » (LG. 12). Solo por analogía se puede aplicar el nombre de carismas a los talentos especiales.

La Congregación es un grupo carismático dentro de la Iglesia, que hace un servicio especial y debe estar siempre dentro de la fe.

El carisma individual del vicenciano es fundamentalmente su vocación a la Congregación. Esto no excluye otros carismas particulares, pero por analogía podríamos decir que los carismas individuales dentro de la Congregación están limitados por la

vocación vicenciana y sometidos al discernimiento de los superiores.

El primer problema que se presenta aquí es el de discernir el carisma vicenciano. El estudio da esto por supuesto y su descripción resulta esquemática, ya que es objeto de otros dos estudios. Desde luego hay que precisarlo lo más posible, haciendo honor al lema que nuestro fundador nos ha dejado « *evangelizare pauperibus misit me* », pero sin estrecharlo de tal manera que se destruya la creatividad de las provincias.

En la vertiente práctica es donde surgen las dificultades más agudas. Pero no es un punto que puedan resolver las Constituciones, sino la prudencia de los superiores y de los individuos.

Los carismáticos siempre han sido incómodos para la autoridad. En la Iglesia los santos han sido los verdaderos carismáticos y se han distinguido por saber mantener la comunión con la Iglesia en medio de las incomprensiones. También en la Congregación han sido un problema. El P. Poole nota en nuestra historia cierta dificultad para integrar a ciertos carismáticos y talentos especiales, y así se han perdido para la Congregación hombres de ciencia y escritores por una mentalidad estrecha en la interpretación de nuestro carisma (Poole S., *A History of the Congregation of the Mission 1625-1843*, Ed. privada 1973, p. IX).

Dos puntos se ven claros en la práctica. No se puede confundir el carisma con un ministerio personal, en el cual la persona se instala más por comodidad personal que por un servicio a la Iglesia y destruye la disponibilidad para las obras comunitarias. Ante todo nuestro apostolado es comunitario. Por otra parte la autoridad no debe confundir la vocación vicenciana con estructuras accidentales.

### **La Eucaristía en el centro**

Tratando de la Iglesia-Cuerpo de Cristo llega a la conclusión de que la Eucaristía es el centro de la Iglesia. La conclusión es exacta, pero ya el Concilio hizo dos precisiones: la Eucaristía no agota toda la actividad de la Iglesia, ni agota toda la piedad (SC. 9,11).

Es un mérito de este trabajo poner de relieve la Eucaristía, como centro de la Iglesia y de la comunidad, pero inmediatamente surgen dos problemas que importa resolver.

La misión de la Iglesia en el mundo no se puede reducir a su ministerio sacramental. A esta primera aporía responde la tercera parte del estudio donde trata de las relaciones entre la Iglesia y el mundo.

Hay otra dificultad desde el punto de vista vicenciano. S. Vi-

cente nos congregó para la « evangelización de los pobres », que es la razón última de nuestra comunidad. Uno se pregunta cuál es el centro verdadero de nuestra comunidad.

El mismo concilio nos da la clave para resolver la aporía. La Eucaristía es la fuente dinámica de la actividad eclesial (SC. 7). Nuestra vocación se sitúa en la línea de la actividad eclesial al servicio de los pobres. Por lo mismo la Eucaristía ha de ser la fuente de nuestro carisma dentro de la Iglesia.

Este punto de la Eucaristía resulta céntrico en nuestra vida de oración, de comunidad y de apostolado.

Las Constituciones actuales le dedican un artículo, el 62 en el capítulo « De Vita Orationis ». Este artículo tiene el defecto de no ser céntrico, porque forma parte de una lista de actos piadosos sin conexión de unos con otros.

El artículo en sí es rico de contenido, pero podría ser más explícito. Cuando dice que la Eucaristía « est fons et culmen totius vitae nostrae », podría añadirse « espiritual, comunitaria y apostólica ». Esperamos que el proyecto de Constituciones lo pongan en un contexto mejor y lo hagan más completo.

El n. 44 de las Declaraciones, tratando de la fuente de la vida comunitaria, mencionan la Eucaristía en un contexto mucho mejor, pero podría tener todavía más relieve. En cambio la Declaración « De Spiritu Orationis » menciona la Eucaristía en el n. 57 de una manera incidental solamente y en el n. 64, que está dedicado a la Concelebración Eucarística, pero de una manera exhortativa.

La pregunta final n. 4 dice así: « *Si también en los artículos de las Constituciones que miran a la comunión fraterna, se hace mención más explícita de la Trinidad, de la Iglesia y de la Eucaristía, siguiendo las indicaciones de este estudio* ».

Mi respuesta es afirmativa, con tal que en los tres casos se haga de una manera concreta, aproximando el misterio a nuestra vida con fórmulas inteligibles como las usadas por San Pablo y de las cuales hay ejemplos en los textos del Concilio Vaticano II.

Por lo que se refiere al misterio de la Trinidad, las Constituciones actuales lo mencionan en el a. 56 del capítulo « De Vita Orationis » pero de una manera completamente abstracta. En cambio la Declaración correspondiente le dedica tres números (52.53.54) que hacen mucho mejor sentido.

## **La Iglesia y el Reino de Dios**

En el apartado donde el estudio trata este tema, me parece que la distinción entre Iglesia y Reino de Dios va más allá de lo justo. Creo que son dos realidades que no se identifican adecuadamente,



pero tampoco se distinguen adecuadamente, ni menos se contraponen.

El reino es una realidad más amplia que la Iglesia. Son ciudadanos del reino todos los hombres de buena voluntad que viven de acuerdo con su conciencia. Sin embargo la Iglesia sigue predicando el reino de Dios hasta los confines del mundo, porque Cristo es el único principio de salvación para todos los hombres (cf. LG, 15.16.17).

Cada vez se ve más claro que la Iglesia no es un absoluto en sí, sino que está al servicio del reino (ib. 17), pero tampoco podemos olvidar que la Iglesia es una realización inicial del reino, que solo será perfecta y definitiva en la fase final, por eso podrá decir hasta el fin del mundo: « *venga a nosotros tu reino* ».

En esta cuestión hay muchos riesgos que evitar:

Primero, si reducimos el reino a su etapa final caemos en el espiritualismo exagerado, como si el cristianismo no fuese algo a realizar en este mundo.

Segundo, si reducimos el reino a la etapa terrena, caemos en el temporalismo, y de aquí a desconectarlo de la fe y convertirlo en una ideología no hay más que un paso.

Tercero, si contraponemos Iglesia y reino, ponemos la Iglesia entre paréntesis, como una realidad de la cual se puede prescindir en la realización del reino, y como si el cristianismo se pudiera realizar sin la Iglesia. En esta línea está la llamada « ortopraxis », que puede ser cualquier cosa desligada de la ortodoxia. Si desconectamos el concepto de hombre del evangelio, entonces encontramos en cada ideología un concepto distinto del mismo y no hay posibilidad de ponerse de acuerdo. Creo que la Conferencia de Belgrado sobre los Derechos Humanos ha puesto de manifiesto esta realidad. Podemos notar de paso que la carta de las Naciones Unidas sobre los derechos humanos no es la última palabra. Naciones, que han firmado todos los acuerdos sobre los derechos humanos, pueden autorizar tranquilamente el aborto sin contradicción.

## Iglesia y mundo

Para mí el problema número uno es el de precisar la misión de la Iglesia en el mundo, integrando todos los aspectos sin dejar uno solo fuera de nuestra consideración, en orden a redactar un capítulo de actividad pastoral que haga sentido en nuestros días.

leyendo el Concilio Vaticano II, hallamos cierta tensión entre la Constitución sobre la Liturgia y la Constitución *Gaudium et Spes* sobre la misión de la Iglesia en el mundo. Pero esta misma

tensión nos lleva a la conclusión de que no puede existir contradicción entre las dos.

Hay sin embargo unos puntos claros.

La misión de la Iglesia es ante todo la de predicar el reino de Dios a todas las gentes, sin poner entre paréntesis la persona de Cristo y sin reducir su mensaje a una moral social.

Es también claro que la salvación comprende a todo el hombre, el tiempo y la eternidad, el individuo y la sociedad, las estructuras humanas y las culturas en las que el hombre crece y se desarrolla. La evangelización, que sana al hombre por dentro, contiene en sí todos los elementos dinámicos para producir la liberación integral del hombre y cambiar la sociedad.

Esto implica que la promoción humana es parte de la evangelización. Bastaría recordar la literatura pontificia desde *Rerum Novarum* a *Octogesimo Adveniens* y la doctrina de los Sínodos de 1971 y 1974, que han insitado en la lucha por la justicia y los derechos humanos. El evangelio nos da la verdadera base de los derechos humanos.

Por el contrario el reino de Dios trasciende este mundo y no puede reducirse a ninguna ideología, como tampoco ninguna ideología está interesada en el reino de Dios. La misión profética de la Iglesia estorba a todas las ideologías, sobre todo cuando han llegado al poder. Si se interesan en la Iglesia, en general, es para servirse de ella.

De todas maneras no nos libramos de tropezar con problemas agudos en la práctica. ¿Cómo servir al hombre sin caer en las ideologías y en la demagogía? ¿Cómo separar en la práctica la política de las ideologías, ya que en muchos casos no podemos manenernos neutrales en las decisiones que se refieren a la ciudad terrena?

La Constitución *Lumen Gentium* (Cap. IV, nn. 30-38) asigna a los laicos la función de santificar el mundo, llevando la luz del evangelio a las estructuras humanas, donde la Iglesia solo puede estar presente por medio de ellos (ib. 33).

Por esto, aunque el campo de la política no parece propio de los ministros de la Iglesia, sin embargo vendrá el caso en que los ministros tendrán que decir su palabra para iluminar al pueblo de Dios sobre la política. En países estabilizados, donde la política toca muy poco al ciudadano medio, esto resulta fácil, pero en los países donde toca a todos, ya será un poco más difícil separar la iluminación pedida por los fieles de la opción personal del ministro.

Si en el pasado la militancia política de los ministros no ha sido muy afortunada, no tenemos razón para pensar que lo será en el futuro.

La conclusión es que necesitamos siempre profundizar el evangelio para iluminar la política y servir al mundo con la diaconía del amor.

Las Constituciones (nn. 14-28) integran la línea ministerial y la social pero con fórmulas muy generales (21,27).

La Declaración II es más explícita en este punto. Ante todo está toda ella orientada a crear en nosotros una verdadera solidaridad con los pobres. Esta línea hay que profundizarla y precisarla todo lo posible, para que llegue a crear entre nosotros una verdadera mentalidad práctica y supere el nivel teórico.

La primera parte de la declaración resulta un poco confusa. Aparentemente predomina en ella la línea sociológica sobre la ministerial. En el fondo un análisis del lenguaje detecta una línea profunda de fe, que se ha de manifestar en la línea social. Creo que hace falta una clarificación. Hace falta afirmar desde la fe la línea ministerial y la social para evitar cualquier extremo.

## **Las proposiciones**

La segunda parte del estudio está dedicada a la aplicación de los puntos de vista del mismo a los distintos capítulos de las Constituciones actuales. Es muy breve y resulta esquemática.

La tercera analiza los capítulos de las Constituciones a la luz de las mismas conclusiones. El análisis es real, pero, hecho desde un solo punto de vista, da la impresión de ser unilateral. Naturalmente se puede ver en él cierto riesgo de hacer unas constituciones demasiado genéricas.

Al fin se hacen unas propuestas para tener en cuenta en la redacción definitiva de las Constituciones.

A mi parecer se pueden tomar en dos sentidos: propuestas para hacer artículos específicos de las Constituciones, o propuestas para tener en cuenta como fondo de los artículos de las Constituciones.

En el primer sentido yo sería partidario de una gran sobriedad en los artículos puramente genéricos. Creo que lo específico vienciano es lo esencial en nuestro caso y ha de predominar con mucho sobre lo genérico. La doctrina eclesiológica hay que darla en general por supuesta. Si se hace alguna afirmación de carácter eclesiológico, ha de tener la máxima precisión, no se ha de contradecir nunca, ni tampoco olvidar esta doctrina eclesiológica al formular nuestra doctrina comunitaria o pastoral o en cualquier otro capítulo.

## II

### EXPERIENCIA ESPIRITUAL DE SAN VICENTE

Este estudio resulta desconcertante y estimulante al mismo tiempo. He aquí algunas reflexiones que ha despertado en mí: *primero*, sobre el punto inicial de vista, *segundo*, sobre su itinerario espiritual, y *tercero*, sobre las conclusiones del estudio.

#### El punto inicial de vista

El punto inicial de vista me parece cuestionable. Por una parte se afirma que no podemos hacer una síntesis de su doctrina y, por otra, que podemos conocer su experiencia.

La palabra experiencia significa aquí las circunstancias externas que determinaron la vida de San Vicente, en las cuales el Santo vio más tarde la mano de la Providencia.

Estas circunstancias son bien conocidas así como la interpretación que el Santo hizo después de los hechos, pero creo que esto no explica su vida. Ya desde el momento de su conversión el Santo tenía una opción radical por los pobres, aunque no tenía un plan determinado para su vida, y solo las circunstancias orientaron su camino concreto y su evolución posterior. Los acontecimientos concretos fueron la voz de Dios para él.

Pero hay un nivel previo de experiencia, que es necesario tener en cuenta, y es su experiencia de Dios, que produce un cambio en su mente, determina un ideal en su vida interior y crea unas motivaciones constantes para sus obras. Esto constituye en su interior un principio místico, que pudiéramos llamar el núcleo germinal de su espiritualidad. Si no tenemos en cuenta este hecho previo, no hay modo de explicar su marcha rectilínea y su modo constante de acción.

Este nivel de experiencia es inefable y singular. El Santo no lo cuenta nunca, y nosotros solo lo podemos conocer por los hechos externos. Este núcleo singular solo se revela al estudioso que sepa ver a San Vicente por dentro, y separar la doctrina íntima de la doctrina oficial. Aflora solamente en sus palabras cuando San Vicente está distraído, y se manifiesta en las obras que hay que analizar delicadamente. Creo que es el método que sigue el P. Dodin en sus estudios sobre la espiritualidad vicenciana. (Cf. Dodin, *Spiritualité de Saint Vincent de Paul*, Mission et Charité, n. 1, p. 54).

Ignorar este hecho es correr el riesgo de presentar a San Vicente sin ideas, que solo por casualidad hizo lo que hizo, pero sin un auténtico dinamismo interior. Era lo que Saint-Cyran pare-

cía pensar de San Vicente (Coste, S.V., c. XLIX, t. 3, p. 141 ss.; Coste XIII, 98).

A favor de esta visión creo que se pueden alegar dos hechos:

*Primero:* San Vicente siguió una línea constante de conducta a favor de los pobres, que muchas veces expuso como exclusiva de otras, lo cual no se explica si no tenía unos ideales específicos bien formados y unas motivaciones constantes en su interior. Si solo tuviera una bondad genérica, su obra hubiera resultado mucho más inconexa. Las necesidades de la Iglesia de Francia se manifestaban en todos los niveles.

*Segundo:* Entre 1610 y 1617 se opera un cambio importante en la vida de San Vicente. Los autores no están de acuerdo en el momento del cambio, ni en la naturaleza del mismo ni tampoco en las circunstancias que lo motivaron (Dodin, *San Vicente de Paúl y la Caridad*, p. 152. Ed. CEME). San Vicente no lo cuenta nunca, pero algo podemos adivinar:

a) El cambio vino después de dos pruebas para el santo, la de la acusación de robo y la de la tentación, al fin de la cual toma la resolución de dedicar su vida al servicio de los pobres. Por esta decisión podemos pensar que el *contacto inmediato con los pobres*, anterior al cambio profundo, tiene una importancia particular en la conversión. Esta promesa está atestiguada por Abelly y la admiten corrientemente los autores (Coste, S.V., c. III, t. 1, p. 68). Tal vez intuyó que el servicio de los pobres era una de las líneas más auténticas del evangelio, y llegó a identificar el servicio de los pobres con el servicio de Jesucristo según San Mateo (25, 35-40), que es una idea que más tarde desarrolla ampliamente.

b) Tenemos razón para pensar que el cambio consistió en una renuncia a sí mismo. En la carta a su madre de 1610 habla por última vez de su « *honnête retraite* » (Coste I, 18). Este horizonte estrecho desaparece para siempre en su vida, tanto que Rédier (San Vicente de Paúl, todo un carácter, p. 50, Ed. española CEME) piensa que el viraje definitivo se operó entre 1610 y 1611.

c) Dada su insitencia posterior en *hacer la voluntad de Dios*, nos permite imaginar que su conversión fue un rendimiento total a la voluntad de Dios (Coste XI, 319).

Todo esto constituye un núcleo de espiritualidad, que mueve toda su vida y se desarrolla, pero que ya está presente fundamentalmente desde este momento anterior a 1617, en que tuvieron lugar las experiencias Folleville y Châtillon-les-Dombes. Las experiencias externas son algo consecuente en su vida y muy

en línea con su idea de seguir a la Providencia y no adelantarse nunca, que solo más tarde se hace reflejo.

### Itinerario de San Vicente

El estudio se centra en la *misión* y muestra como la Providencia de Dios fue abriendo los caminos a San Vicente hasta descubrir todos los aspectos complementarios de la misión fundamental de evangelizar a los pobres, pero no tiene en cuenta todas las circunstancias que hicieron madurar sus obras. Desde 1617 hasta las Reglas Comunes en 1658 hay un largo camino que San Vicente recorrió penosamente y no sin dudas y contradicciones hasta completar la organización. Creo que también es importante para nosotros este aspecto de la experiencia de San Vicente.

Desde 1617 hasta 1625 San Vicente busca una solución a la obra de las misiones populares en otros institutos religiosos. Solo cuando vio que todos se negaban, cedió a las instancias de la Sra. de Gondi, de fundar él mismo una congregación para dicho fin (Coste, SV, c. IX, t. 1, p. 172).

Este primer hecho influye profundamente en la estructura interna de la Congregación. Los modelos religiosos anteriores, tal como se vivían, impedían el ministerio ambulante de las misiones. Por eso San Vicente huye con todas las fuerzas de las estructuras religiosas para buscar una forma más flexible, más cercana al clero secular y por lo mismo más cercana al pueblo. De ahí la secularidad de la Congregación, la naturaleza de la vida comunitaria, la forma del noviciado, la naturaleza de los votos.

La primera comunidad, como nota el estudio, nació con una estructura muy imprecisa, pero ya en el contrato de fundación aparecen unas notas germinales, que contienen virtualmente todo el desarrollo futuro.

a) En primer lugar los miembros de la nueva comunidad debían estar liberados de otros compromisos para dedicarse exclusivamente a la obra de las misiones. Aquí aparece una de las notas fundamentales de nuestra comunidad: la disponibilidad absoluta y la movilidad. La doctrina posterior sobre la obediencia y la uniformidad tienen una raíz en los modelos políticos y religiosos de la época, pero tienen una finalidad todavía válida en nuestro tiempo de la disponibilidad para la misión comunitaria y la movilidad interior. Hoy habrá que hacer muchas precisiones, pero no se puede poner en tela de juicio la disponibilidad.

b) Los miembros vivirán en comunidad con bolsa común y harán promesa de obediencia al superior. Aparecen los elementos evangélicos de la comunidad: la pobreza y la obediencia, que más tarde culminarán en los votos. Como siempre San Vicente toma los elementos espirituales y prescinde de las estructuras corrientes. Lo mismo hará después con los votos.

c) De esto se deduce la comunidad funcional, ordenada, pero no sacrificada al apostolado. La fórmula « *cartujos en casa y apóstoles en el campo* » no es más que una afirmación de la comunidad evangélica, que se subordina al apostolado. Más explícita es todavía la otra fórmula « *dejar a Dios por Dios* ».

d) Sobre la marcha se construye un estilo comunitario y apostólico, que se sintetiza en las cinco virtudes, que son al mismo tiempo un código de perfección individual y una síntesis de las disposiciones del apóstol que ha de trabajar en el campo. Las cinco virtudes representan además una reacción contra la predicación barroca y contra cierta piedad quietista, que de una manera o de otra viciaba la vida de los institutos religiosos.

e) Los votos aparecieron más tarde, cuando la comunidad estaba casi estabilizada desde la aprobación de 1632. Con los votos San Vicente toma la misma actitud que con la vida de comunidad. Comprende que lo esencial es el compromiso evangélico (Coste XII, 375). En cuanto a las estructuras hace todo lo posible por mantenerse fuera del cuadro religioso.

f) Otra nota de la experiencia de San Vicente, digna de tenerse en cuenta, es su sentido de la organización para buscar colaboradores de sus obras. Aquí se inserta la norma de fundar las *Cofradías de la Caridad*, para que el servicio de los pobres sea completo (RC, I, 2). Esta nota de San Vicente puede tener un largo desarrollo en el campo pastoral en un tiempo en que se ha revalorizado la tarea de los laicos en la Iglesia.

## Propuestas fundamentales

Las propuestas fundamentales, aparte de cierto tono oratorio, se resienten de cierta vaguedad, que las hace difíciles de comprender a primera vista. En general todo lo que haya de pasar a las Constituciones ha de estar formulado en un sentido concreto y comprensible a la primera lectura.

Creo que no es claro el significado de la *primera* proposición cuando dice: « es participar en esta experiencia de 1617 ». Tampoco me parece claro lo que dice la proposición *novena*: « aceptar que se verifiquen en nuestra vida los acontecimientos

concernientes a los pobres ». Creo que la dos apuntan al contacto directo con los pobres, que fue una circunstancia importante en la conversión de San Vicente. De la misma manera nuestro contacto directo con los pobres nos llevará a comprender con más profundidad nuestra vocación.

La proposición *segunda* expresa una intuición profunda de San Vicente, que descubrió en el servicio a los pobres una de las líneas más auténticas del evangelio. Sin embargo es de notar que el texto de San Lucas (4, 18) es controvertido. Hay quien cree que se refiere a los pobres de espíritu como en el texto original de Isaías. De todas maneras el lema « *evangelizare pauperibus* » significa en el contexto vicenciano los pobres materiales en el sentido corriente y es profundamente evangélico, si se tiene en cuenta el conjunto del evangelio, y especialmente el de San Lucas, que privilegia a los pobres (sermón de las bienaventuranzas (Luc. 6,20), parábola del labrador rico (ib. 12,13) parábola del rico epulón (ib. 16,19), episodio del joven rico (ib. 18,18).

La proposición *quinta* sobre la vida de comunidad resulta también imprecisa. Yo al menos quisiera ver una afirmación de la vida de comunidad sin ambigüedades. La comunidad es una de las raíces de nuestro apostolado, que no se puede sacrificar sin destruir a la larga el mismo apostolado.

La proposición *séptima* es verdadera en varios sentidos pero hay que guardarse de cierto exclusivismo, ya que el imperativo de la santidad es fundamentalmente un imperativo cristiano.

La proposición *décima* sobre la búsqueda de la voluntad de Dios merece un tratamiento más amplio ya que es un punto clave de la espiritualidad vicenciana.



## DE CONVENTIBUS PROVINCIALIBUS

### PROVINCIA DEL ECUADOR

La Asamblea provincial del Ecuador, del 30 de abril al 2 de mayo, tenía como fin principal la elección del Visitador. Asistieron 15 padres de 32 que tiene la provincia.

El primer día, en una sesión por la tarde, lo dedicaron a organizar la asamblea.

El 1 de mayo el Visitador informó a la asamblea de su gestión en los tres años de su mandato. Son de notar los siguientes puntos de su orientación:

- Clarificar la situación de los cohermanos dispersos.
- Reagrupar las fuerzas para una acción más comunitaria.
- Reorientación del Colegio Vocacional San Vicente de Paúl.
- Ubicación de la labor misionera en Santo Domingo de los Colorados.

— Finalmente hizo un llamamiento a la Asamblea a continuar en una acción más explícita a favor de la evangelización de los pobres.

En la misma sesión el P. Soria, Procurador Provincial, presentó un informe financiero de la provincia.

El mismo día por la tarde tuvo lugar la elección del Visitador. Primero se escutaron los votos de todos los cohermanos de la provincia para establecer la terna. Luego se procedió a la elección, y en el primer escrutinio salió reelegido por dos tercios el P. Jorge Baylach para otros tres años.

El día dos estuvo dedicado a la reflexión sobre temas provinciales entre los que destaca la preocupación por las vocaciones.

El mismo día se leyó la carta del Superior General del 25 de enero, y se recordaron las conclusiones de la Asamblea de la CLAPVI de México, las del Encuentro Vocacional de Bogotá y la carta conclusiva de la visita del P. Vicente Zico.

El P. José Oriol Baylach presentó un proyecto de planificación provincial, que será comunicado a todos los cohermanos para una reflexión ulterior.

### PROVINCIA MERIDIONAL (USA)

La provincia de Nueva Orleans ha celebrado en Houston (Texas) su primera Asamblea Provincial del 2 al 5 de enero de

1978. Asistieron a ella 38 sacerdotes de un total de 56, 3 hermanos, 2 diáconos y 8 estudiantes. Participaron en ella dos observadores de la provincia Medio-Occidental. El P. Eigel en calidad de asesor técnico de las discusiones (facilitator).

La provincia está en su comienzo, tiene un espacio inmenso para su expansión, 6 estados, entre ellos Texas. Las obras presentes, en general, son vicencianas. Cualquier opción es posible para la provincia en este momento.

Tomando todos los documentos en su conjunto, se ve una decisión de centrarse en los ministerios vicencianos, orientándose hacia los pobres más necesitados de la zona, de una manera particular hacia los Mexicanos Americanos. La asistencia de los estudiantes y sus intervenciones en la Asamblea van todas en esta dirección.

La obra de la Asamblea ha sido acomodar el libro de *normas* (*Goals: principles: directives: norms*), heredadas de la Asamblea Conjunta de las tres provincias en 1974, antes de la división, a las nuevas circunstancias de la provincia del Sur.

En la vida comunitaria han establecido la media hora diaria de oración en común: «Cada casa ha de dedicar diariamente media hora a la oración, recitando una parte del oficio divino y dando la oportunidad para la meditación».

En la vida apostólica una *Comisión para el Empleo de Recursos* había estudiado la cuestión. No nos han llegado las conclusiones, pero el P. Franz, Visitador, en su discurso inaugural hizo dos propuestas significativas: *primera*, emplear en una misión exterior el 5% del personal al fin de 1980, y el 10% al fin de 1983; *segunda*, hacer que cada dos años todos los cohermanos de la provincia contribuyan con dos semanas de trabajo a las misiones populares.

Para concretar todo el plan pastoral, la asamblea votó una Comisión de Evaluación y Planificación.

La asamblea pidió asimismo dos promotores de vocaciones a tiempo completo. En 1977 han tenido una ordenación y esperan dos para 1978.

Comentando la asamblea, el Visitador nota el espíritu de oración que dominó en todo el tiempo, el realismo en ver las cosas sin disimular los problemas y la apertura hacia el futuro con la voluntad de tomar todos los riesgos necesarios. (The Vinc. Comm. Jan. 14).

Después de la asamblea el Visitador ha organizado una reunión de párrocos (Management Seminar for Pastors), ha enviado la documentación completa de la asamblea a las casas, ha nombrado la Comisión de Evaluación y Planificación, y ha enviado a los supe-

riores una lista de puntos que deben implementar (The Vinc. Comm. Easter Season).

En el mismo boletín da la noticia de que el P. Oscar Miller y el P. Steve Ganel han sido encargados de preparar un plan detallado de misiones para principios de 1979. Este año han dado misiones en Arabi y Corpus Christi, y el P. Miller está promoviendo un programa de participación parroquial en las misiones de 22 parroquias en la Diócesis de Amarillo.

## PROVINCE OF THE WEST (USA)

The Province of Los Angeles held its first Provincial Assembly at St. John's Seminary, Camarillo (California) January 2 to 6, 1978.

There were 48 members of the Assembly and a number of observers, among them 11 students. 61 signed the minutes.

The Province was established by a Decree of the Superior General on January 25, 1975, which became effective July 1, 1975. Today the Province has 8 houses, 7 in California and 1 in Arizona. There are 7 other States in their territory where the Province is not established. The personnel of the Province numbers 54 priests, 2 brothers, 11 students definitively vinculated, 27 provisionally vinculated, and 2 candidates to the brothers. Two priests were ordained in 1977; 3 others are expected for 1978 and there is hope that there will be a continuous flow of 2 or 3 ordinations a year.

The following clear and concise evaluation of the Provincial Assembly was given in a letter written by Father Falanga, Provincial Superior, to Father Richardson, Superior General, on January 24th:

"I think I can honestly say we had a very fine Assembly. What made it so more than any other single thing was the fact that we had most of our students in attendance. All eleven men in vows were present for the whole Assembly and participated as full delegates. There were also three official observers from Perryville who were there for the full Assembly. In addition many of the other students were present for parts or all of the Assembly. It was love at first sight between the younger and the older men and many new heroes were born. This was really the first opportunity for these men to get to know each other and the result was most gratifying."

"Perhaps we didn't come up with anything startling by way of legislation but we did make the BLUE BOOK our own and not

merely something that was handed down from St. Louis. And in so doing I believe we set the stage for future progress."

"I think the material concerning a full time Continuing Education man is also a very noteworthy concept especially as this man and his specific job could be combined with that of Assistant Provincial. It has great possibilities."

"Another important event was the selling of the idea that the Province of the West is going to develop in a principally Mexican American milieu and the implications of that fact."

"The experiment of having an outside expert to assist us seemed to have worked very well. Not that he did or said anything one of us couldn't have. He, however, being from outside was listened to and respected."

"The general impression I got from the confreres was one of happiness over the event of the Assembly. I received a telephone call from my brother at De Andreis telling me that our students came back raving about the Assembly. If we created that sense of identity with the Province and the men in the field I don't care if we didn't accomplish anything else. But we did."

In addition to that we quote some points that complete the previous information:

### *Mexican American Milieu*

Among the urgent needs of the Church of this Province is ministry to the Hispanic Community.

The Provincial of the Province of the West and the Standing Committee on Common Formation should implement and foster programs which will enable our confreres in formation to acquire ministerial ability in the Spanish language and Hispanic culture. If common formation houses are unequipped to provide training in the Spanish language and Hispanic culture, students of the Province of the West are to pursue these studies in places indicated by the Provincial of the Province of the West in consultation with the houses of common formation.

### *External Missions*

The Province of the West does not at this time have a mission territory of its own. It is the desire of the Province to establish its own mission territory as soon as personnel and financial resources make this possible.

*Note:* The Province is considering taking up a mission in Burundi at the suggestion of the Superior General.

### *Internal Missions*

The Province of the West, after the example of Saint Vincent de Paul, is committed to an internal mission program. This program, wherever it operates, will function to revitalize the local Church.

## PROVINCIA DE FILIPINAS

La provincia de Filipinas celebró su Asamblea Provincial en la casa de San Marcelino (Manila) del 27 de diciembre de 1977 al 2 de enero de 1978. Asistieron a ella 29 delegados, 13 por oficio y 15 por elección entre ellos un hermano.

El Visitador abrió la asamblea con un estudio sobre la naturaleza y fines de la asamblea y sobre el estado de la provincia.

El método seguido en las sesiones siguientes fue el de revisar las normas existentes, que contienen dos partes: Declaración sobre las obras apostólicas de la provincia (cap. I), y otros cinco capítulos de ordenanzas sobre la vida de comunidad (cap. II), la práctica de la oración (cap. III), la pobreza (cap. IV), la formación de los nuestros (cap. V), y gobierno de la provincia (cap. VI).

A primera vista los cambios no son muchos ni parecen relevantes, sin embargo las actas nos dan una imagen de una asamblea animada y con deseo de ponerse al día.

El ambiente de la Asamblea lo describe así el Visitador: « El sentimiento de alegría es general entre los miembros de la asamblea. El acontecimiento provincial ha sido bendecido más allá de toda esperanza. Las intervenciones fueron positivas, objetivas y espontáneas. Se confrontaron las causas de tensión con admirable franqueza y caridad. La mente de la provincia es ahora muy clara » (4-I-78).

He aquí algunas novedades:

En el capítulo primero se emuneran las prioridades de las siguiente manera:

1. *Formación de nuestros seminaristas.*
2. *Misiones, Seminarios, Retiros, Asistencia a las Hijas de la Caridad, Asociaciones Vicencianas, Parroquias, Escuelas, Hospitales y Misiones ad gentes.*
3. *La formación continua debe ser intensificada a la medida de los recursos.*

La prioridad número uno tiene sentido pensando en la realidad presente y mirando al futuro. En efecto, 80 apostólicos, 37

filósofos y novicios y 19 teólogos representan un potencial grande para la provincia.

En este punto han tomado decisiones importantes. Primera, separar a los teólogos de la casa de Angono y situarlos en Manila, más cerca de los centros escolares; segunda, posponer el Seminario Interno al fin de los estudios de filosofía (cuatro años de college).

En la apostólica de Valenzuela, ante la dificultad de tener profesores adecuados externos, las Hijas de la Caridad establecerán una comunidad en la misma Escuela Apostólica para ayudar en los aspectos académicos.

Sobre la promoción de vocaciones se intenta explorar nuevos caminos entre los estudiantes que han terminado la escuela media. Esto sin suprimir la escuela apostólica que hasta el momento ha dado un resultado satisfactorio.

Entre las obras apostólicas se enumeran todas las actuales con un énfasis especial en las misiones populares. Se desea una mejor inserción de las mismas en la pastoral parroquial y diocesana, y se trazan las líneas generales de las mismas. Se desea que las parroquias se conviertan en misiones permanentes y que los cohermanos, ocupados en otros ministerios, participen según sus posibilidades en las misiones.

Al hablar de la promoción de vocaciones, se habla de la *filipinización* de la provincia, que en el sentido del personal está bien avanzada, pero se añade la mejor inserción en el contexto del pueblo filipino.

Las misiones ad Gentes vienen en el último lugar, pero bien pudieran tener una gran importancia en el futuro dada la cantidad de vocaciones y las posibles áreas de expansión en el Sureste asiático, por eso resulta realmente primaria la obra de formación de los nuestros. Por el momento el P. Gimarino ha empezado a trabajar en el Japón en 1977 y el P. Macazo hace dos años que trabaja en Indonesia.

## VICEPROVINCIA DE COSTA RICA

La viceprovincia de Costa Rica, filial de la provincia de Alemania, celebró su Asamblea Viceprovincial en el Colegio Seminario de San José de Costa Rica, el 10-11 de abril de 1978. Asistieron 12 sacerdotes de 14 y dos hermanos. Participaron en ella Mons. Alfonso Hoefer, Vicario Apostólico de Limón y el P. Otto Schnelle, Visitador de Alemania.

El P. Browne abrió la asamblea con un informe en el que nota las realizaciones positivas y también los datos negativos.

En el haber figuran las buenas relaciones con la Curia Gene-

ralicia y con el Vicariato de Limón, el impacto de sus obras en la CLAPVI, la promoción de vocaciones, el refuerzo del personal venido de Holanda y Filipinas, una ordenación sacerdotal y los ejercicios espirituales en común. Entre las notas negativas figuran dos defunciones, dos cohermanos incorporados a otras provincias y dos laicizados.

En dos días de discusiones revisaron y completaron las normas provinciales.

En la vida apostólica revisaron las tres prioridades de la viceprovincia: la promoción de vocaciones, el apostolado en el Vicariato Apostólico de Limón y la obra del Colegio de San José.

Merece la pena destacar el párrafo dedicado a las misiones populares: « Nuestra Congregación es llamada a la misión por haber sido suscitada por Dios para la evangelización de los pobres "maxime ruricolis". Aunque nuestras parroquias están todas enclavadas en sectores pobres, se recomienda que, para inculcar el ideal de nuestra vocación vicentina en nuestros seminaristas y estudiantes, se organicen *misiones de verano* en las que un equipo formado por uno de nuestros misioneros y por los estudiantes y seminaristas vicentinos y/o jóvenes con inquietudes vocacionales por el ideal vicentino, se establezcan en un barrio rural durante unos quince días o un mes, en donde, además de dar ejemplo de vida comunitaria cristiana, proclamen la palabra de Dios y ayuden a las gentes del campo material y espiritualmente ».

*El P. Jean Zingsheim, nuevo Vicevisitador.* El último día fue elegido el P. Zingsheim como nuevo Vicevisitador. El P. Zingsheim nació el 14 de febrero de 1910, empezó su noviciado en Graz el 12 de mayo de 1930, y fue ordenado sacerdote el 11 de septiembre de 1936. Ha pasado prácticamente toda su vida sacerdotal en Costa Rica. Actualmente es profesor del Colegio Seminario de San José.

## PROVINCIA DE PORTUGAL

La provincia de Portugal ha celebrado su Asamblea Provincial el 31 de marzo en el Seminario de Santa Teresinha. Asistieron 27 miembros de la provincia de 65. Participó también en ella el P. Manuel Horacio, Vicevisitador de Mozambique.

Trataron principalmente dos temas: modificación del estatuto de la Asamblea y la elección del Visitador.

El nuevo estatuto deja la Asamblea Provincial abierta a todos los cohermanos de la provincia.

La elección del Visitador recayó otra vez sobre el P. Manuel Gomes Pereira para otros tres años.

## PROVINCIA DE COLOMBIA

La provincia de Colombia ha celebrado su Asamblea Provincial del 27 de noviembre al 8 de diciembre de 1977 en Medellín con la asistencia de 24 delegados. El P. Zico asistió a la primera semana de sesiones y notó la seriedad con que trataban todas las cuestiones y el empeño por situarse en una línea genuinamente vicenciana.

Es interesante el documento de base que los delegados tenían en las manos. Contiene tres partes: 1) Situación de la provincia en todos los campos con una descripción de todas las obras; 2) Parte Doctrinal; y 3) Sugerencias para el futuro.

El documento final tiene cinco partes:

1. *Compromiso provincial*. "La evangelización integral, o sea, la promoción humana y cristiana del pobre, primordialmente campesino". Es la misma de 1970 y 1974 pero profundizada con textos de Evangelii Nuntiandi, las Declaraciones de 1974, los documentos de la CPAG-80 y la alocución del Superior General a la Asamblea de la CLAPVI de México.

2. *Pastoral Vocacional*. Es una de las preocupaciones serias de la provincia. Conservan el seminario menor, pero tratan de explorar nuevos caminos de promoción extraescolar. Para esto el Visitador nombrará un equipo de tres personas liberadas de otras tareas.

En el proceso de incorporación a la Congregación han definido el tiempo de vinculación provisoria (4 años de mínimo y 6 años de máximo como excepción), para evitar situaciones provisionales que no favorecen la formación y para dar significado propio a cada etapa: votos perpetuos, ministerios, diaconado y presbiterado. Han dedicado una buena atención a la formación de los hermanos.

3. *Revisión de obras*. No es propiamente una revisión, sino unos principios para una revisión ulterior, que la asamblea decide llevar a cabo en el futuro próximo.

4. *Gobierno*. En este punto aparece significativa la figura del Asistente Provincial como coordinador de los programas de formación permanente.

5. *Administración*. La provincia trata de tecnificar la administración para un mejor aprovechamiento de los recursos.



## DE MISSIONIBUS AD POPULUM

### LETTRE DU CARDINAL VILLOT AU P. GONTHIER

SECRETAIRERIE D'ETAT

N. 340.905

Du VATICAN, le 19 janvier 1978

Mon Révérend Père,

le Pape Paul VI, particulièrement sensible aux attentions filiales des prêtres et des religieux, a accueilli avec joie l'hommage de votre récent ouvrage « Dieu parle à son Peuple aujourd'hui », qui fait écho, pour sa part, aux appels pressants de l'Exhortation Apostolique « Evangelii nuntiandi ».

Le Saint-Père vous exprime sa gratitude et il est heureux de vous encourager, ainsi que les Prêtres de la Mission, à continuer à coopérer au réveil et à l'éducation de la foi, avec le souci permanent de la meilleure présentation du Credo et de la morale catholiques, en lien avec l'Evêque du diocèse et les responsables de la pastorale. Sa Sainteté invoque sur votre personne et sur les fils de Monsieur Vincent, qui œuvrent à l'évangélisation à travers la France, la lumière et la force de l'Esprit Saint.

Avec mes remerciements personnels pour l'exemplaire que vous m'avez aimablement offert et pour le lettre qui l'accompagnait, je vous prie d'agréer, mon Révérend Père, l'expression de mes sentiments respectueux et cordialement dévoués dans le Christ.

(BLF. n. 63, p. 22)

† Jean, Cardinal VILLOT

### A PROPOS DES MISSIONS PAROISSIALES

*Par le Comité Permanent des Religieux,  
le Père EPAGNEUL, Fondateur des Frères  
Missionnaires des Campagnes, a fait  
parvenir à tous les Supérieurs Majeurs la  
lettre que voici:*

Vous avez sans doute lu l'article que j'ai publié, dans *LA CROIX* du 27 juillet dernier (*Boîte aux Lettres* des 8 septembre et 7 octobre), au sujet de la relance des Missions Paroissiales,

qui me semblent une modalité utile, sinon nécessaire, de la catéchèse, surtout des adultes.

Aujourd'hui je vous écris avec joie pour vous poser une question:

Ensemble, que pourrions-nous faire pour que les Missions paroissiales, si rares maintenant, reprennent vie, au moins d'abord dans le milieu rural? Ce que font les Pères Lazaristes et Rédemptoristes nous est un encouragement.

Bien entendu, il n'est pas question de vouloir ressusciter telles quelles les Missions d'hier ou d'avant-hier, mais d'appeler à la vie celles d'aujourd'hui. Fondamentalement, selon ce qu'imposeraient les circonstances locales, il s'agirait, dans chaque paroisse ou secteur qui bénéficierait d'une Mission, — non pas d'abord de faire venir les gens à l'église (encore que des réunions à l'église ou ailleurs seraient sans doute possibles) — mais bien d'aller porter la Bonne Nouvelle à tous (ce qui est possible dans les campagnes), de faire l'humble et efficace porte-à-porte comme Notre Seigneur et les Apôtres (sans en laisser le monopole aux Témoins de Jéhovah).

On m'a fait remarquer que les Missions ne semblent pas désirées par les Curés. À mon avis, nous n'avons pas à attendre qu'on nous appelle. Aux Missionnaires diocésains et religieux de proposer leurs services surtout aux prêtres surchargés de paroisses en milieu peu ou pas chrétien. Aucun problème financier n'est à soulever. Dieu, par qui il voudra, pourvoira aux besoins de ses ouvriers. Les intendants de ses biens ne manquent pas, même dans les paroisses les moins chrétiennes.

Allons donc, de bon coeur, avec foi, dans la joie. Que de gens, dans nos campagnes, qui ne sont pas évangélisés, qui sont loin de la foi! N'y a-t-il pas disproportion entre ce qui est fait au profit de ceux qui, par exemple, sont ou peuvent être membres d'un mouvement d'A.C. (de nombreux prêtres sont à leur service) et tous les autres que les Missionnaires diocésains et religieux s'efforceraient d'atteindre?

Le mot *Mission*, qui peut recouvrir des choses bien diverses, ne convient-il pas toujours? On m'a dit qu'il faudrait peut-être lui substituer l'expression *Temps fort de vie chrétienne*. Ce ne me semblerait pas heureux du tout. Pour les plus éloignés de la foi, dont la vie chrétienne est inexistante, il ne s'agirait pas d'un *temps fort de vie chrétienne* — expression qui ne vaudrait que pour des gens menant déjà une certaine vie chrétienne.

Je le répète, que pourrions-nous faire, ensemble, près de nos Evêques, des prêtres, des religieux des religieuses, des laïcs, pour bien travailler à la rénovation des Missions paroissiales; qui ne s'opposent à rien, n'ont pas à être préférées à rien, mais qui devraient s'ajouter à tout ce qui constitue la stratégie apostolique

d'aujourd'hui, en englobant des religieux qui ne sont pas prêtres, des religieuses, voire temporairement des laïcs?

Des pauvres nous tendent la main. Les Missions paroissiales ne peuvent-elles pas contribuer à ce que leur soient données au moins des miettes de la table si bien garnie de tant de chrétiens, de notre table?

Dans la joie d'un beau travail à faire pour l'honneur de Dieu et le meilleur service de ses enfants les plus nécessiteux, je vous assure de mes sentiments fraternels en Notre Seigneur...

(B.L.F., n. 64, p. 10)

Frère EPAGNEUL  
F.M.C.

### **MADRID. Misión en Hinojosa del Duero (Salamanca)**

*Tiempo:* Del 12 de febrero al 5 de marzo de 1978.

*Misioneros:* PP. Florentino Meneses y Jesús Lusarreta.

Sor Rosa Gallego y Sor Antonia Sánchez.

*Tomado:* « Ecos de la Provincia ». H.C. prov. de San Vicente (Madrid).

#### **Situación geográfica**

Pueblo de Salamanca en el límite con Portugal con 1.000 habitantes; agrícola y ganadero, fértil, regado por el río Huebra; zona de naranjos, limoneros y almendros.

#### **Situación cultural**

En el aspecto humano-cultural se constata con fuerza la marginación de la sociedad rural. El abuso de los propietarios, antes más que hoy, tiene su expresión en un marcado individualismo, desconfianza, crítica, escaso rendimiento en el trabajo.

No valoran su trabajo y su profesión como agricultores. Los hijos estudiantes, cuando vuelven al campo, tampoco se integran en el trabajo de sus padres.

#### **Vida de la Parroquia**

Bastante asistencia a los actos religiosos, pero pocos compromisos cristianos. Incoherencia entre religiosidad y vida. Poca participación de los fieles en los problemas y en la marcha de la Comunidad.

### **Cómo se concibió la Misión?**

D. José Martín, Párroco de Hinojosa desde hace 30 años, recordando la misión que hace 12 años los Sacerdotes de la Misión realizaron en este pueblo, se puso en contacto con el P. Jesús M<sup>a</sup> Lusarreta para comunicarle su inquietud por llevar a cabo una nueva misión, en una pastoral que respondiese a las necesidades y exigencias actuales que las familias de Hinojosa viven hoy.

Como preparación inmediata se propuso un encuentro entre el Párroco y los responsables de la misión, para reflexionar e ir perfilando las líneas directrices de la misma.

A propuesta del P. Lusarreta, se acordó llevar a cabo la realización de la misma en tres etapas. Cada una abarcaría una semana y perseguiría un fin concreto de cara a un objetivo final: *dejar constituidas algunas comunidades catecumenales.*

### **Ya de lleno en la Misión**

#### *1a. Semana ambientación humana y espiritual de la comunidad.*

El día 11 de febrero llegamos a Salamanca las dos Hermanas que íbamos a iniciar la misión. Al día siguiente, domingo, ya en Hinojosa, en la misa mayor, nos presentaron ante toda la comunidad parroquial, como las Hermanas que íbamos a participar activamente en esta primera semana de la misión. Se desarrolló de la siguiente manera:

— Con adultos: Visita a las familias en un total de 400 para ambientarlas de cara a la misión y limar posibles dificultades.

— Con los niños: Visitar los Colegios.

— Concretar las dos catequesis: Soy cristiano por el bautismo y vivo la fe en comunidad.

A este respecto, fué muy positiva la actuación de los niños y jóvenes. Con la confección de murales aportaron entusiasmo y clarificaron la tarea de las catequesis. La aceptación y conexión con los niños y familias en esta primera etapa puede decirse que fué muy positiva. De verdad se eliminaron aristas y prejuicios respondiendo a los interrogantes que las familias tenían planteados, no sólo respecto a la religión, sino también en cuanto al cambio cultural y sociopolítico que estamos viviendo.

Poco a poco, nota curiosa, se fueron clarificando sobre nuestra identidad. Al principio pensaban si seríamos testigos de Jehová.

### *Primeras impresiones*

A pesar de lo desagradable del tiempo, frío, lluvia, en nuestra pequeña comunidad formada por los que activamente participábamos en la misión, se creó un ambiente de alegría y cordialidad, signo distintivo a lo largo de la misión, y que no pasó desapercibido a las familias sencillas de este pueblo.

Las gentes acudieron con sencillez y confianza ofreciéndonos sus casas para las futuras asambleas. Con alegría constatamos que el objetivo de esta primera semana estaba realizado.

En las respectivas misas del sábado y domingo, se dió a conocer la marcha de la siguiente semana, que ya con el P. Florentino Meneses significaba un nuevo empuje en la realización de la misma y así se dieron a conocer las 12 asambleas que en esta segunda semana comenzarían en sitios estratégicos del pueblo, albergando grupos de 40 y a veces más personas, distribuidos éstos a distintas horas aunque todas ellas de una forma simultánea entre los cuatro miembros que componíamos el equipo de la misión.

*2a. semana: Crear asambleas cristianas constituidas por todo tipo de personas: ancianos, jóvenes, matrimonios.*

Estas asambleas cristianas se desarrollaron en un ambiente de cordialidad y de búsqueda (algunos hombres se sensibilizaron de tal manera que llegaron a llevar sus Biblias al campo). Todos se sentían acogidos, y lo que es mejor, descubrieron la posibilidad de constatar unos con otros muy sencillamente su fe. En verdad, interpelaba fuertemente ver cómo esta gente, precisamente por su sencillez, estuvo abierta a la gracia. El Espíritu Santo se hizo sentir en todos nosotros y muchas veces nos habló por boca de ellos. Una vez más se hicieron realidad las palabras de San Vicente: « los pobres os evangelizarán ».

Esta segunda semana también seguimos los encuentros con los niños. El P. Meneses asumió las dos catequesis de ambientación a la celebración de la Penitencia y Eucaristía.

*3a. semana: Que queden grupos de Asambleas, —que queden grupos de matrimonios,— que la juventud se comprometa.*

El trabajo se desarrolló convocando a los siguientes grupos: niños, jóvenes, matrimonios, ancianos.

Las charlas que se tuvieron con estos grupos fueron de preparación y orientación para los tres actos de renovación cristiana: *sacramento de la reconciliación, sacramento del matrimonio y sacramento del amor.*

El miércoles fué el día señalado para la celebración del Sacra-

mento de la Reconciliación. La afluencia fué masiva a pesar de que se celebró en horas distintas. Ayudaron a los Misioneros los Sacerdotes de los pueblos vecinos.

El viernes tuvieron los matrimonios la renovación de su Sacramento, como compromiso siempre creciente en el amor. La Eucaristía se celebró en forma de catequesis. Hizo la introducción a la misma un matrimonio exponiendo el deseo de renovar su amor, y junto con ellos todos los matrimonios del pueblo. Después siguió una pequeña reflexión sobre posibles pecados contra el amor.

La celebración de la Palabra se centró en el texto de Tobías y en el de las Bodas de Caná. Como respuesta a la Palabra intervinieron dos niños exponiendo lo que había sido para ellos el amor de sus padres. Lo expresaron gráficamente en unos murales que presentaron a toda la comunidad allí reunida. Seguidamente tres parejas de jóvenes expusieron lo que ellos pedían y pensaban del amor, y también una de nosotras comunicó cómo el amor de sus padres había ido perfilando y preparando su respuesta a la llamada de Cristo. También un matrimonio anciano, que llevaba cuarenta años casado, a instancias del P. Lusarreta comunicó su experiencia que resumió en breves palabras: «...de jóvenes nos amábamos mucho; ahora nos amamos más y más profundamente». Seguidamente se reanudó la Eucaristía que terminó con la invitación del Párroco a la formación de comunidades catecumenales, como respuesta al encuentro con Cristo en su paso por la Misión.

El sábado fué otro día importante en el camino recorrido hasta ahora. En la noche se realizó el ágape-eucaristía con todos aquellos que quisieron formar parte del catecumenado... Después de la lectura y reflexión de los Hechos de los apóstoles, se compartió la comida que cada uno había llevado... Todo era de todos y una misma alegría nos había unido. ¡Jesús de Nazaret, nuestro hermano mayor! Después de cantar el salmo de acción de gracias, nuevamente reflexionamos sobre la 1ª Carta a los Corintios. En un clima nuevo de comunión y fraternidad, recogimos y preparamos el local para la celebración de la Eucaristía. El objetivo de la misión comenzaba a verse. *¡Dos comunidades de catecumenado quedaban formadas en Hinojosa de Duero!*

## DE VITA CONGREGATIONIS

### Curia Generalitia

#### *El Superior General*

El Superior General estuvo en París del 2 al 9 de abril para asuntos de las Hijas de la Caridad.

Del 1 al 9 de mayo visitó la provincia de Austria acompañado por el P. Paul Henzmann, Secretario General. Visitó también la casa de Salzburgo de la viceprovincia eslovaca.

Del 24 al 27 de mayo asistió a una reunión de Superiores Generales, en Villa Cavalletti, que ha tratado este año el tema del *Compromiso de los religiosos por la promoción humana*.

El 28 de mayo salió para Australia, acompañado por el P. Kapusciak, para visitar la provincia. Además asistirá a la primera reunión de Provinciales del Extremo Oriente: India, Indonesia, Filipinas, Taiwan y Australia. Después hará una visita a los dos cohermanos que trabajan en el Japón.

#### *El Vicario General*

El P. Sáinz ha hecho un largo periplo por América Latina. De paso se paró un día, el 1 de febrero, en *Bogotá* para visitar al P. Panqueva. Hizo luego una escala en *Quito*, 3-4 de febrero, para cambiar impresiones con el Visitador y los cohermanos. En una reunión informal con varios misioneros pudo notar una gran voluntad de reorganizar el apostolado misionero en la línea vicenciana, abandonando obras poco significativas y concentrándose en Santo Domingo de los Colorados.

La *visita del Perú* duró del 6 de febrero al 10 de marzo. Empezó por los ejercicios espirituales a toda la provincia en dos turnos. Después visitó todas las casas y se informó de la marcha de las obras. En cada casa celebró reuniones comunitarias de revisión de vida comunitaria y de apostolado, donde se evaluaban las realizaciones y las posibles líneas nuevas. La provincia hace un esfuerzo por poner todas sus obras, lo más posible, al servicio de los pobres. Hay ya dos equipos itinerantes de misiones populares, uno para el campo y otro para las barriadas. En las vocaciones se hace esfuerzo. Los 17 candidatos en varios grados son el resultado de un esfuerzo continuado.

En *Chile* pasó la visita del 11 al 31 de marzo. Chile es una provincia pequeña (17 sacerdotes y 1 hermano) y multinacional. Trabaja principalmente en parroquias, algunas muy extensas. El

campo es muy vicenciano y los cohermanos se dedican con generosidad y sacrificio. El programa de promoción de vocaciones, con 5 novicios y otros cuatro candidatos haciendo la prueba de vida de comunidad, ha traído nueva esperanza a la provincia y ha sido un estímulo para la renovación comunitaria y apostólica. En este momento necesitarían ayuda para la formación, para que no se malogren los esfuerzos hechos por las vocaciones.

Por el Boletín Provincial sabemos de las misiones de los candidatos y novicios, que tienen un sabor épico, con viajes a caballo, en las cuales descubren la fe del pueblo de Dios, la necesidad de sacerdotes, la belleza y la miseria del campo, y experimentan la pobreza y la incomodidad, pero se sienten felices de sufrir algo por Cristo.

En *Argentina empezó la visita* el 1 de abril con una impresionante ceremonia de la ordenación de cuatro candidatos después de mucho tiempo sin ordenaciones. La juventud vuelve hacia los valores humanos y cristianos, y por lo mismo las vocaciones están en ascenso. Habrá que esperar unos años a que dé frutos este movimiento empezado ya. Dos cohermanos a tiempo completo se dedican a la promoción de vocaciones y ayudan en la tarea de la formación.

En el apostolado nota la obra maravillosa del Santuario de Luján, donde a diario hay multitud y contacto directo con el pueblo de Dios. Los cohermanos aprovechan la devoción a la Madre de Dios para una evangelización profunda, orientada hacia el amor de Dios y del prójimo.

La obra de las misiones en sus dos formas, misiones itinerantes y parroquias misión, está floreciente. Los misioneros de Córdoba tienen trabajo a tiempo completo en las misiones. Las parroquias-misión, ya rurales ya suburbanas, están en lugares perfectamente vicencianos, y los obreros son pocos para tanto campo.

Aprovechando el viaje, hizo una escala de tres días, 1-4 de mayo, en *Curitiba*, donde el programa de vocaciones está dando una cantidad sustancial de ordenaciones cada año. El programa de misiones está orientado hacia un apostolado moderno. La Editorial San Vicente trabaja a pleno rendimiento y hace obra de apostolado.

De Curitiba pasó a *Río de Janeiro*, donde estuvo en visita de cortesía del 4 al 14 de mayo. Visitó el Santuario de Caraça, cuna de toda la Congregación en América Latina, visitó las casas de formación y algunas parroquias suburbanas. En la misión de Bambuí se informó sobre el funcionamiento de la misión larga. Le impresionó el entusiasmo de toda la provincia por las vocaciones y los frutos, visibles ya, de la planificación.

De Río de Janeiro pasó a *Costa Rica*, donde hizo una visita



rápida del 15 al 20 de mayo. Visitó San José y Turrialba y pudo ver a todos los cohermanos y saludar al Vicario Apostólico de Limón, Mons. Hoefer. El 20 de mayo regresó a Roma.

*El P. Kapusciak*

El P. Kapusciak hizo un viaje a Suiza y París del 12 al 18 de mayo para ponerse en contacto con los organismos que financian las misiones y asistir a una reunión de la Santa Infancia. El 28 de mayo salió con el P. General para Australia. A continuación de la visita de Australia seguirá el viaje a la América Latina para visitar la misión de Panamá, Tierradentro (Colombia), Prelatura de Cametá (Prov. de Fortaleza, Brasil) e Itaparica (Prov. de Río). El 25 de julio asistirá a la celebración del 75 aniversario de la llegada de los primeros misioneros polacos a Curitiba, y en los días siguientes a la Reunión de Provinciales del Brasil.

*El P. Sylvestre*

En la segunda mitad de mayo visitó a los cohermanos de Argelia y Túnez, como parte de la visita a la provincia de París, proyectada para comenzar en la segunda mitad de octubre.

*El P. Vicente Zico*

El P. Zico salió para el Brasil el 27 de junio para visitar a su padre gravemente enfermo. Aprovechará la ocasión para animar unos ejercicios espirituales a los cohermanos de Río. A mitad de agosto comenzará la visita en Colombia.

**AMERICA CENTRAL. Mons. J. M. Avila en misión Vicen-  
ciana. Carta al Superior General**

Guatemala, 5 de abril de 1978

Honorable Padre:

A mi regreso de Petén, donde celebré la Semana Santa, tuve la gran satisfacción de encontrar su carta con su felicitación por mi nombramiento de Administrador Apostólico de aquella región.

Es una misión dentro del espíritu de San Vicente de Paúl, con un campo de labores inmenso. La Administración tiene una extensión de 36.000 kilómetros cuadrados con vías de comunicación muy difíciles. Los habitantes son aproximadamente 150.000

y con el movimiento inmigratorio tiene un elevado aumento de 10%. Para atender espiritualmente a tan inmensa región hay únicamente 5 sacerdotes y una comunidad religiosa femenina de 6 miembros. Prestan encomiable labor pastoral 300 catequistas.

Quiera Dios que en breve estas exiguas huestes misioneras se vean enriquecidas con Padres Vicentinos y con Hermanas de la Caridad. Comprendo que, por el momento, a la Provincia le es imposible prestar su ayuda por la aguda escasez de personal.

Si hubiese voluntarios no importa de que provincia serían muy bienvenidos.

Encarecidamente me encomiendo a sus oraciones y a las de la Comunidad para implorar el auxilio del Señor.

Atenta y filialmente

Jorge Mario Avila, C.M.

#### **MIDWEST PROVINCE. Fr. Hugh Francis O'Donnell, new Provincial Superior**

Fr. Hugh F. O'Donnell was elected Provincial Superior by the province, and confirmed by the Superior General on May 11th. He will be installed on July 1, 1978.

#### **Curriculum vitae**

*Born:* October 30, 1934. *Entered Congregation:* May 30, 1952. *Ordained:* May 28, 1961.

*Further Education and Degrees:* M.A. (De Paul University); M.L.S. (Catholic University of America); S.T.D. (Fribourg).

*Appointments:* *Perryville* (1962-1963). Taught Latin and Theology in College. *Denver* (1966-1975). Dean of Men at St. Thomas Seminary, and taught Systematic Theology. *St. Louis* (1975). Rector and Superior at Kenrick Seminary. Taught Systematic Theology part-time.

#### **Observations**

1. *Qualifications for the office.* "I have the following qualifications: interest in people, a certain sensitivity and theological vision, a desire to see people work together, a collaborative and conciliatory style, ability and willingness to seek counsel and to delegate, an openness to the future, and a willingness to trust in providence. I also value and seek after spiritual things."

"Whether these qualifications are sufficient for the office needs to be examined by the confreres, because from another point of view, I do not easily fit the profile of an administrative and managerial leader. I am slow to make decisions, not inclined to confrontation, and much more person-oriented than goal-oriented. I can do these things eventually but not spontaneously nor easily. In all these areas, collaboration and support are essential to me. As much as possible a provincial should integrate the good of the confreres with the good of the community and its mission. In a conflict between the two, I usually come off on the side of individuals at the expense of the mission and goals, which in the long run may not be in the best interests of the confreres."

2. *Degree of willingness to serve*: "If this is the Lord's will, I'll do it willingly and, I hope, joyfully."

3. *Views on role of Provincial and governance of the Community*: "I think leadership in the spiritual meaning of our work is very important. Allocation is likewise very important, but must be linked with a renewed sense of our mission, which is to evangelize. Finally, I believe there is a desire among the confreres to find a way to preach the Gospel to the poor. This desire has to find concrete expression, and needs direction."

"The basic question remains: to what, in fact, is the Spirit calling us? A response to this question requires the prayer and collaboration of many confreres."

### **Fr. Cecil L. Parres, appointed to Rome**

Father James W. Richardson, C.M., Superior General of the Congregation of the Mission, has announced that Father Parres has been appointed as Representative and Consultor to the Pontifical Commission for the Revision of the Code of Canon Law for Societies of Common Life, to be called in the new law Institutes of Associated Apostolic Life. Father Parres will be the Representative of Societies of Common Life to the Commission for Institutes of Consecrated Life.

### **EASTERN PROVINCE. Fr. John Nugent re-appointed in the office of Provincial Superior**

"Today (May 11) at our Council meeting, with the consent of the Council, I have re-appointed Father John Nugent for a further term of three years in the office of Provincial Superior.

I wish to thank all of you who have written to me in the consultation. Your letters were very illuminating, both about the province and about the relative competence of the confreres whom you proposed for this office. Most of the letters received gave three names and valuable comments concerning each of those named. You also included additional remarks that proved to be quite helpful."

"Father Nugent received a very strong absolute majority of the first place recommendations, while several other confreres had considerable support in second and third place, but always less than an absolute majority."

"With a large province such as yours, there are likely to be a number of confreres who could do well as Visitor. The consultation indicated several others with excellent qualities for the office besides Father Nugent. The summary of the consultation may be valuable for our successors to review in 1981." (Extracts from Fr. General's letter to the province. 11.V.78).

### PROVINCIA DEL OESTE. **El P. John Grindel, nuevo Visitador**

El 19 de abril el P. John Grindel ha resultado elegido Visitador de la Provincia de Los Angeles y el Superior General ha confirmado el mismo día por teléfono su elección.

El P. Grindel está ahora en la plenitud de los 40 años. Nació el 14 de septiembre de 1937, fue ordenado sacerdote en 1964. En 1965 se gradúa en Teología en la « Catholic University of America ». El año siguiente obtiene el « Master » en Lenguas Semíticas en la misma universidad. En 1966-67 estudia Escritura en el Instituto Bíblico de Roma. Al año siguiente continúa los estudios en la « American School of Oriental Research » de Jerusalén. Desde 1968 enseña Escritura en Seminario de Camarillo (California), del cual es actualmente Superior y Rector. Dentro de la provincia ocupa puestos de responsabilidad, es miembro de la Comisión de Educación, Director Provincial de Estudios Superiores y Consejero Provincial. Es así mismo miembro de varias comisiones episcopales. Ha publicado numerosos artículos en la revista « *Catholic Biblical Quarterly* » en « *Vincentian Studies* » y en « *Communio* ». En colaboración con el P. Charles Miller, C.M. ha publicado dos libros « *Repentance and Renewal* » y « *Until He Comes* ». Y él solo ha publicado « *I and II Chronicles: A Commentary* ».

El procedimiento seguido en esta elección ha tenido una novedad experimentada por primera vez. Después del primer

escrutinio solo quedaban 5 candidatos con voz pasiva. En este momento la Comisión electoral hizo el « curriculum vitae » de cada uno, y el mismo candidato debía dar sus puntos de vista a cuatro cuestiones importantes (calificaciones [qualifications], disponibilidad, función del provincial y modo de gobernar la provincia). Este material se hizo circular por toda la provincia para que los electores tengan más elementos de juicio.

He aquí las respuestas del P. Grindel:

### *I. Calificaciones:*

a) Mis 5 años de experiencia de Superior y Administrador del Teologado de « St. John's Seminary ».

b) En cinco años de Consejero Provincial he llegado a comprender algo del gobierno de la provincia y he llegado a tener cierta idea del potencial de la provincia y de los problemas que tenemos.

c) Por mi trabajo en el seminario he estado en contacto de una manera más amplia con la Iglesia de los EE.UU., siendo miembro de dos comités episcopales y miembro del grupo ejecutivo de la sección de Seminarios de la Conferencia Episcopal Americana.

d) Experiencia de trabajo con la mayor parte de los obispos en cuyas diócesis tenemos casas y algún conocimiento de la situación de estas diócesis.

### *II. Disponibilidad*

Estoy dispuesto a servir a la provincia, si así lo desean los cohermanos.

### *III. Función del provincial*

La provincia ha intentado precisar en la Asamblea Provincial la función del Superior Provincial. Yo creo que cualquiera que sea el Provincial ha de intentar comprender y asimilar el punto de vista de la Asamblea. Personalmente creo que el Provincial ha de ser un « líder » en varios niveles. Ante todo ha de ser un « líder » espiritual. De todas maneras ha de dar orientación a nivel de comunidad, de apostolado y de identidad provincial. Cómo se puede hacer todo esto al mismo tiempo, creo que no puede decirse antes de estar en el oficio. Finalmente como « líder » de la provincia ha de estar disponible para todos los que intenta orientar, dispuesto a escuchar y aprender de ellos.

#### *IV. Modo de gobernar la provincia*

No quisiera decir demasiado en respuesta a esta pregunta, ya que no he experimentado todavía las implicaciones del oficio. Todo lo que puedo decir es que creo firmemente en la colegialidad y en la subsidiariedad como también en las líneas claras de responsabilidad precisadas en la descripción de los oficios.

#### **ORIENTE (Líbano). Visita del P. Sylvestre**

Durante el mes de marzo el P. Sylvestre visitó las casa de Tesalónica y Estambul de la provincia de Paris, y toda la provincia de Oriente que tiene casas en el Líbano, Siria, Israel y Egipto.

En su informe hace una descripción general de la provincia y anota todas las particularidades de las casas. Al final a modo de conclusión hace un diagnóstico y traza una terapéutica.

En general, nota cómo la provincia ha sufrido las consecuencias de la guerra civil al lado del pueblo; un cohermano fue asesinado, dos casas han sido destruidas, las comunidades, fuera del Líbano, han vivido un poco aisladas y han tenido que valerse por sí mismas. Dentro del Líbano por una parte los ha unido más y por otra parte ha causado cierta dispersión en las comunidades. No obstante han podido mantener las casas de formación de una manera regular. Al presente tienen 7 estudiantes y 30 apostólicos en el colegio de Antura, 6 candidatos en la escuela técnica de Dahr-es-Sawan, 2 candidatos en Alejandría y otros dos sacerdotes que solo esperan el permiso del obispo para ingresar en la comunidad. En Egipto aspiran a tener una casa en el Cairo y otra en el Alto Egipto. Las ordenaciones han sido una por año desde 1975, y en 1978 serán otras tres.

El problema que se presenta es el de mantener la identidad vicenciana. Hay ciertamente campos misioneros donde se puede desarrollar una actividad vicenciana. Para ello hay que partir del buen funcionamiento de las comunidades.

A este propósito escribe: « Si la Compañía en el Líbano quiere ser un instituto que da la prioridad a los pobres en sus objetivos, y quiere hacer notar esta prioridad en la Iglesia, debe constituir comunidades donde esta prioridad sea claramente afirmada en los objetivos de la obra, donde la comunidad haga oración en común, reflexione en común, y donde el testimonio de pobreza tanto individual como colectivo sea claro y donde se dé a los estudiantes una orientación en este sentido ».

El testimonio de pobreza es particularmente importante en

este momento en que tanta gente sufre las consecuencias de la guerra.

Las vocaciones no faltan, pero es necesario dar a la juventud una formación austera, que la capacite para un trabajo vicenciano dentro y fuera de la nación.

### CHINA (Taiwan). **Common Retreat**

"Thank you for your letter. All of us are grateful for your personal interest and efforts to bring the Vincentians in Taiwan closer together. Enclosed is the schedule for our common retreat. Except for office, all exercises in common were in Chinese. Office was in latin. Three from each group were absent, but we still had a total of 28, including one seminarian. By the way, we now have four seminarians, one of whom is at present fulfilling his military obligation."

"An interesting part of the retreat were the meetings in the evening, the Colloquium... Not noted on the schedule but held were meetings of the three main committees, Translation, Vocations, Popular Missions. The committee meetings were practical and aimed at doing something."

"Concerning other matters, our translation committee is looking for books about St. Vincent and our Community and the Daughters. Our translators can work from Italian, French and English. We welcome full-size books, pamphlets and vocation propaganda material. The Daughters of Charity here have a similar plan for translations, so materials for the Double Family are needed. If you could pass on this word to others we would appreciate it." (Letter from Jack Hickey to Fr. Kapusciak, 21.2.78).

### *Fr. Andreas SHU, re-appointed Visitor of the Chinese Province*

After consultation of all the members of the province, on May 22, 1978, Fr. General re-appointed Fr. Andreas Shu as Visitor for another three-year term.

### AUTRICHE. **Visite du Père Général**

Du 1<sup>er</sup> au 9 mai, M. Richardson a visité les cinq maisons de la Province de Graz et la maison de la Vice-Province de Slovaquie qui se trouvent en Autriche.

Plus de la moitié des Confrères de la province autrichienne sont répartis entre les trois maisons de Graz. A la maison centrale vivent un théologien, trois novices et trois candidats frères.

De l'autre côté de la Mariengasse se préparent une trentaine d'élèves de l'Ecole Apostolique. Bien que la plupart de ces jeunes soient encore assez loin de leur engagement définitif, ils laissent bien augurer de la relève, si compromise par les événements de 1938-1945 et par toutes sortes de difficultés survenues ensuite.

La plupart des Confrères restent engagés dans les paroisses qui, après l'Anschluss de 1938, étaient devenues les seules bases d'existence légale. Mais les missions populaires ont déjà repris.

Les deux prêtres du Collège Saint Georges, à Istanbul, se sont relayés pour rencontrer le Très Honoré Père en Autriche. Le Supérieur Général a envoyé une lettre aux Frères de cette maison. Il leur a rappelé combien le Saint Père Paul VI tient à leur action, tant pour les chrétiens que pour les musulmans. Il leur a écrit: « Votre apostolat est des plus vincentiens. Votre témoignage au milieu de non-chrétiens, qui adorent avec nous le seul vrai Dieu, reste étroitement lié à l'action de Saint Vincent en Afrique du Nord. Vous continuez un apostolat lancé par notre Fondateur ».

A Salzbourg et environs le Père Général a visité trois Confrères de la Vice-Province de Slovaquie qui sont au service des Filles de la Charité et de leurs pauvres. Il n'y a eu qu'une seule Soeur de la Province de Salzbourg qui n'ait pas eu le bonheur de rencontrer le successeur de Saint Vincent. Les Soeurs de la Province de Graz, plus dispersées, ont été nombreuses aussi à le saluer et à lui présenter les vœux pour la Saint Jacques.

En se rendant de Graz à Vienne, le Père Général a visité le sanctuaire de Maria Zell, cher aux chrétiens d'Europe Centrale. Il a recommandé à Notre-Dame tous les Confrères et toutes les Filles de la Charité de ces pays, surtout ceux qu'il est impossible de visiter.

## **FRANCIA. Comité-Conseil des Missions**

Villebon, 3-7 Juillet 1978

### *Programme*

1. Tour d'horizon de nos missions par les participants, on en dégage les questions pratiques à examiner. Chaque participant, ayant auparavant préparé son intervention, présente sa situation, ses activités et éventuellement celles de la mission qu'il représente.
2. Carrefours éventuels de réflexion sur le thème d'étude: « NOTRE TEOIGNAGE VINCENTIEN DE VIE ». Un rapporteur fait la synthèse de chaque carrefour.
3. Exposé théologique sur le thème d'étude.



4. Mise en commun des rapports des carrefours (ou tour de table), et débat sur le thème d'étude.
5. Examen des questions pratiques. Voeux et décisions éventuelles.
6. Conseil des Missions (Lazaristes).
7. Comptes rendus: Centre national missionnaire des Filles de la Charité. Service des Missions.
8. Publication des voeux émis et des décisions éventuelles. Choix du thème d'étude et de la date de la session 1979.  
Ce programme sera réparti au mieux selon l'horaire quotidien.

## PARIS-ARGELIA. La misión de Africa del Norte

He aquí un resumen de un informe del P. O'Hara sobre la misión de África del Norte.

*La Congregación en África del Norte.* Es la primera misión extranjera de San Vicente. Allí trabajaron los Lazaristas hasta la Revolución Francesa. En 1842 regresaron y estuvieron al frente de los Seminarios de Argelia, Orán, Constantina y Túnez. La totalidad del clero ha pasado por las manos de los Lazaristas.

*La independencia.* El año 1964 es el año de la independencia y marca una nueva época en la misión. El 95% de los europeos se marcharon, quedan 50.000 entre una población de 14 millones. La mitad del clero abandonó el país, quedan 80 sacerdotes. Los Lazaristas eran 50, quedan 4. Las religiosas eran 600, quedan 300, entre ellas 60 Hijas de la Caridad. La nacionalización de las escuelas fue un golpe rudo para las religiosas.

Ahora Argelia es un país independiente que trata de resolver por sí mismo sus problemas. Hay un proceso normal de arabización. A esto se añade una mentalidad muy distinta de la nuestra.

La influencia francesa es profunda todavía, pero disminuye cada día y empieza a notarse la tendencia a estudiar inglés por la influencia de los técnicos americanos.

El pueblo vive una realidad dura, la pobreza, que no permite hacer proyectos, hacer bien las cosas y pensar en los demás.

Los misioneros son extranjeros y normalmente son considerados como tales, pero no se puede hablar de hostilidad contra ellos sino más bien de simpatía de persona a persona. No hay manifestaciones antirreligiosas.

*¿Qué hacen los misioneros?* Los sacerdotes con títulos enseñan francés o matemáticas en las escuelas públicas, donde predomina

un ambiente marxista. Un Dominicó trabaja en el Ministerio de Cultura, otro en el Servicio de Agricultura a nivel departamental, otros en puestos sanitarios, otros son obreros, dos son contables. De 80 sacerdotes la mitad viven de su trabajo profesional.

También hay párrocos que necesitan todo su tiempo para los feligreses. Los católicos practicantes llegan al 10%, los fervorosos al 2 ó 3%.

La casa de Rue de Glycines alberga un centro de estudios y de pastoral. Los Padres Blancos enseñan árabe y publican una revista de toda la prensa. El P. Claverie, O.P. y los PP. O'Hara, C.M. y Landousies mantienen el centro pastoral, hacen una revista de revistas mensual. Los PP. O'Hara y Landousies animan dos veces al mes una jornada de Teología y de Biblia. El P. Landousies mantiene un curso por correspondencia que llega a 60 grupos de sacerdotes, religiosas y laicos.

Las religiosas en general están empleadas en puestos sanitarios y tienen guarderías infantiles, pero estas van a ser nacionalizadas. Las Hermanas Blancas trabajan en el artesanado. Las Hijas de la Caridad, 60 en total, han hecho una gran reconversión. Están esparcidas por todo el territorio. Su Director, el P. Decamp, que es al mismo tiempo párroco de Kolea, se arregla para visitarlas normalmente.

*¿Qué puede hacer la Iglesia?* Ante todo cooperar al proceso de « argelinización » y pensar en mejorar el ser de los argelinos respetando su libertad.

El impacto de la Iglesia es casi nulo, 50.000 cristianos entre 14 millones de musulmanes. No pueden aspirar más que a ser testigos de Cristo e índices de que se puede vivir de otra manera, dando a la vida un sentido espiritual. Con toda humildad el cristiano se debe comportar como un pelizco de levadura en la masa inmensa. No ha de medir a los argelinos por el ideal cristiano, sino por relación a su propio desarrollo.

*¿Por qué estamos allí?* « Porque creemos que Cristo ama a los argelinos. Tenemos un prejuicio a favor de los argelinos largamente merecido por ellos. Yo sé por la fe que Cristo les ama, y cuando El ama a la gente, le envía lo que necesitan. Nosotros somos la Iglesia universal y la Iglesia de Cristo ama a los argelinos ».

*Disposiciones para trabajar en Argelia.* Un mínimo de aprecio de Argelia, lucidez ante la diferencia de mentalidad, ideas generosas, estabilidad psicológica, saber el árabe, y sobre todo las virtudes vicencianas de humildad y amor a los pobres (Paris-Echos, 4-78).

## IRLANDA. Cuarto centenario del Seminario Irlandés de París

El 8 de abril de 1978 se celebró en París con gran solemnidad el Cuarto Centenario del Seminario Irlandés (1578-1978), Asistieron representantes de la Iglesia de Irlanda y Polonia y del gobierno. Es de notar que el Seminario está alquilado a la Jerarquía Polaca desde 1951. En la celebración no se hizo mención de San Vicente ni de los Lazaristas que lo habían dirigido por casi 100 años (1858-1952).

Con esta ocasión el BLF hace una breve historia de las relaciones de San Vicente con Irlanda y del capítulo importante de los Lazaristas Irlandeses en la historia del Seminario. He aquí un breve extracto.

Sobre las *relaciones de San Vicente con Irlanda* nota tres puntos:

1. La incorporación a la Congregación de unos 20 irlandeses, sacerdotes y hermanos.
2. El apostolado de la Congregación en Irlanda en la vida del Santo. Ocho misioneros fueron enviados desde 1646.
3. La acogida que San Vicente dispensó a los emigrados irlandeses en Francia.

El capítulo del *Seminario* empieza en 1858 cuando la Congregación de la Propaganda negoció con la Jerarquía Irlandesa y con el P. Etienne el envío de los Lazaristas Irlandeses a París para reorganizar el Seminario.

El primer Rector fue el P. James Lynch (1858-1866). Fue entonces consagrado obispo y nombrado por Pío IX Coadjutor del Vicario Apostólico de Escocia Occidental. Después fue nombrado Coadjutor del obispo de Kildare-Lieghlin (Irlanda), al cual sucedió como obispo residencial (Cf. Annales C.M. 62 [1896] 187-199).

Le sucedió el P. Mc Namara (1866-1889), que escribió en los Annales C.M. las « *Mémoires de la Congregation dans les Royaumes-Unis d'Angleterre, d'Escoise, et d'Irlande* (Annales, 51 [1886] 338-351; 518-529; 52 [1887] 359-371; 54 [1889] 483-511; 55 [1890] 246-298). Murió el 8 de marzo de 1892 (Cf. Annales C.M. 57 [1892] 325).

El P. Patrick Boyle fue Rector del Seminario de 1889 a 1926 y permaneció en el seminario hasta su muerte en 1933. Fue un investigador de la historia de la Congregación en Irlanda. En 1903 publicó *Saint Vincent de Paul and Ireland*, (Irish Ecclesiastical Record, October 1903). De esta obra se hicieron unos extractos

en los Annales C.M., (72 [1907] 173-195; 352-362). En 1903 publicó en los Annales C.M. *Le Collège de Maynooth* (68 [1903] 12-18) y en 1905 *Un Martyr Lazariste Irlandais* (70 [1905] 185-202). Y en 1909 su obra *Saint Vincent de Paul and the Vincentians in Ireland, Scotland and England*, London, 1909.

Le sucedieron John Mc Guinnes (1926-1932), Joseph Sheedy (1932-1938), Patrick Travers (1938-1945), Henry Casey y William Glynn (1947-1949) y Patrick Travers por segunda vez hasta 1952, que es el único superviviente de este interesante capítulo de la historia de la provincia de Irlanda (Cf. BLF, n. 64, pp. 19-22).

## ITALIA. Corso di Formazione Continua

### *Informazioni*

1. Il Corso avrà inizio, come stabilito, il martedì 20 giugno alle ore 9 del mattino. È quindi necessario arrivare già la sera del lunedì 19 giugno.

2. La sede è presso la Casa dell'Immacolata, delle Figlie della Carità, a Pallanza, proprio sul Lago Maggiore.

3. Le linee essenziali del programma di studio, i cui dettagli si stanno perfezionando in questi giorni, in contatti con i docenti, sono le seguenti:

la prima settimana sarà dedicata agli aspetti proposti dalle « scienze umane »: la dinamica di gruppo, per imparare a lavorare insieme e a comunicare (Prof. Prestipino e un suo Assistente, dell'Università Cattolica) e l'antropologia (P. Capone, Preside dell'Accademia Alfonsiana di Roma).

La seconda settimana continuerà il discorso con alcuni temi di morale, in derivazione dei principi dell'antropologia (P. Capone) e darà una visione dell'ambiente socio-religioso italiano, nel quale dobbiamo lavorare (Don Orlandoni, Prof. al Laterano, all'Alfonsiana e a Fano). Si chiuderà con una prima giornata dedicata ai temi biblici (P. Fanuli). Il sabato sarà libero.

La terza settimana riprenderà i problemi biblici (due giorni) e passerà a quelli teologici: come affrontare un discorso teologico valido, oggi; come presentare il problema di Dio in un mondo secolarizzato; il problema di Cristo alla luce della Rivelazione e delle indagini odierne. Ci aiuteranno alcuni professori della facoltà teologica di Milano: don Serenthà e don Moioli o don Colombo.

La quarta settimana continuerà il discorso teologico, toccando i temi della Chiesa (don Citrini, del Seminario di Venegono) e

dei Sacramenti (don Eliseo Ruffini della facoltà teologica di Milano). Il sabato sarà libero.

La quinta settimana la dedicheremo ai problemi riguardanti la nostra vita di Comunità. Per l'orientazione dottrinale ci aiuterà il P. Mezzadri; per la parte pratica e di conoscenza della Comunità, sarà con noi il Superiore Generale o il Vicario Generale (o i due).

Il programma di studio, come si vede, è ben pieno.

Vanno subito notate due cose: come primo Corso, questo non vuole essere di approfondimento o di specializzazione; ma piuttosto di informazione, di confronto tra ciò che sappiamo e ciò che la nuova situazione della Chiesa e del mondo richiedono oggi. In alcuni casi, potrà essere più di demolizione che di ricostruzione immediata. Ma non bisogna aver paura di preparare il terreno a nuove strutture.

Il lavoro dei docenti sarà più quello di proporre punti di riflessione e di dialogo, che di fare lezioni universitarie. Ciò che importa è il dialogo lo scambio di idee, il contatto personale tra di noi.

4. Non è possibile descrivere, con lo stesso metodo dettagliato, gli elementi di vita fraterna da condurre tra i partecipanti. La sua realizzazione dipende dall'impegno, lo sforzo, la collaborazione di ciascuno per riscoprire e vivere molti aspetti di vita vincenziana: e non solo sul piano teorico e dottrinale.

5. Ugualmente impegnativo dovrà essere l'aspetto della vita spirituale. La riflessione e la vita fraterna ci aiuteranno a vivere anche i momenti di preghiera e di celebrazione comuni, con le necessarie proiezioni al dopo-corso.

6. La conduzione, poi, non potrà essere affidata a uno solo: sarà compito di tutto il gruppo, in una fraterna divisione di compiti e di servizi.

Roma, 19 maggio 1978

## **NAPOLIS. Visita del P. Kapusciak**

La visita del P. Kapusciak durò del 1 al 26 de febrero. El 27 celebró el acto conclusivo en el Consejo Provincial, al que asistió todo el equipo provincial, incluido el Ecónomo Provincial, y el P. Balestrero, Ecónomo General.

Durante este tiempo visitó todas las casas de la provincia en Italia. No visitó Baltimore, donde trabajan 4 cohermanos, ni la misión de Asamara (Etiopía) donde trabajan otros 11 entre italianos y nativos.

Habló con todos los misioneros, a parte de sus problemas individuales, sobre el estado de la provincia, su presente y su futuro, y sobre sus problemas. Dio particular atención a la vida comunitaria, tanto a nivel local como provincial, al apostolado y al problema de las vocaciones.

El informe constata que la provincia tiene muchas posibilidades, personas de mucha responsabilidad y campos de apostolado vicencianos.

Naturalmente se siente todavía la crisis postconciliar con las tensiones de mentalidades, cierto desajuste en los ministerios tradicionales y la búsqueda de una salida hacia el futuro.

Las misiones populares, el servicio al clero y la asistencia a las asociaciones vicencianas tienen una larga tradición. Todas ellas tienen posibilidades en la actualidad pero necesitan una reorientación. La Comisión de Estudio sobre la Vida Apostólica acaba de organizar un encuentro el 27-28 de marzo. No conozco los resultados, pero el documento de base insiste en las nuevas perspectivas pastorales, que es necesario tener en cuenta en todos los ministerios. El P. Kapusciak ha insistido en la necesidad de tener un Plan Pastoral, siguiendo las orientaciones del Superior General en su carta del 25 de enero de este año. Las parroquias tienen menos tradición en la provincia, pero pueden resultar un ministerio válido, sobre todo si se tienen en cuenta las orientaciones de las Declaraciones de 1974.

Otro punto de insistencia fue sobre las vocaciones. La provincia tiene dos escuelas apostólicas, una en Lecce y otra en Palermo. No son lo que fueron, ni por el método, ni por el número de alumnos, pero tienen validez todavía y no se ve otra alternativa con garantía por el momento. El año pasado han tenido una ordenación sacerdotal, este año habrá otra y se prevé cierta continuidad. Los estudiantes y novicios son: 4 filósofos, 4 teólogos y dos novicios. Esto sin contar el grupo de Asmara donde tienen 23 filósofos, 1 teólogo y 1 novicio.

### **TORINO. Visita del Superiore Generale. 1978**

La visita alla Provincia di Torino è durata complessivamente venti giorni, suddivisi in due periodi di due decadi intervallate da una settimana (dal 30 gennaio al 5 febbraio) durante la quale il Superiore Generale aveva impegni a Roma.

Ebbe inizio il 20 gennaio e terminò il 15 febbraio. Il 21 gennaio ed il 15 febbraio ebbero luogo due sedute del Consiglio Provinciale, rispettivamente per programmare più compiutamente la visita e trarne le conclusioni finali.

In ogni Casa il Superiore Generale ha dato a ciascuno dei Confratelli la facilità di un incontro con lui in un colloquio personale, preceduto o seguito da un incontro comunitario, dialogato, con tutti i Confratelli radunati. Spesso si ebbe una concelebrazione eucaristica nella Chiesa pubblica o nella Cappella, partecipata anche da numerose Figlie della Carità e da rappresentanze delle varie opere vincenziane (Visitatrici della Carità, Gioventù Vincenziana, Conferenze di S. Vincenzo, Cooperatrici e Missionarie Vincenziane, Apostolato Mariano).

I primi tre giorni furono dedicati alla Casa Provinciale e al Seminario S. Vincenzo, attualmente dato in affitto all'Ospedale « Maria Vittoria », presso il quale si presta servizio di cappellania. Nei giorni seguenti il Superiore Generale si recò presso tutte le Case della Provincia, raggiungendo anche le più piccole e i Confratelli decentrati per causa di ministero.

Il 23 gennaio a Cagliari visitò il Collegio della Missione e la Parrocchia della Medaglia Miracolosa; il 24 era a Sassari dove poté intrattenersi con i missionari dedicati alla predicazione delle missioni e con i seminaristi e gli alunni della Scuola Apostolica, e fare anche una breve visita alla Casa Generalizia delle Suore del Getsemani, fondate dal P. Giovanni B. Manzella C.M., di cui ha venerato la tomba presso le medesime Suore.

Il 25 e il 26 gennaio si incontrò a Genova anche con gli studenti di teologia, ospiti del Collegio Brignole-Sale-Negrone, e raggiunse a Sarzana i Confratelli che lavorano nel Collegio della Missione.

Il 27, passando dalla Casa di Riposo delle F.d.C. a Campomorone e dalla cappellania dell'Ospedale di Cogoletto, officiata da un Confratello di Savona, visitò la Casa di Savona, data in affitto in gran parte alla scuola pubblica; passò dal Santuario della Madonna della Misericordia, e a Mondovì si intrattenne con i Confratelli e le rappresentanze vincenziane di quella città, patria del P. Marcantonio Durando C.M., fondatore delle Suore Nazarene, di cui visitò la Casa Madre a Torino. Alla sera del medesimo giorno, dopo aver incontrato i missionari che si prendono cura del Collegio Civico a Savigliano, arrivò al Collegio della Missione di Scarnafigi dove si fermò il giorno seguente.

Dopo un lungo viaggio fortunoso, disturbato da una straordinaria nevicata che costrinse ad una sosta notturna ad Arona, il 29 gennaio visitò la Casa di Intra, passando anche dalla Casa di Riposo delle Figlie della Carità di Pallanza. Rientrò a Roma la notte seguente.

La visita della Provincia è stata ripresa il 6 febbraio incominciando da Como e continuando il giorno dopo a Milano, dove ebbe modo di vedere i Confratelli che lavorano nella Parrocchia

della Medaglia Miracolosa, visitare l'Istituto S. Vincenzo delle F.d.C., e la « Cascina Verde » (nouva opera di assistenza ai drogati).

Il giorno seguente (8 febbraio) incontrò i Confratelli ad Udine, che lavorano nelle missioni al popolo; passò il 10 e l'11 con i Confratelli di Verona che attendono all'educazione dei giovani e alla formazione degli apostolini.

Ospite presso le F.d.C. dell'Ospedale Italiano a Lugano, il giorno 12 celebrò per le F.d.C. del Ticino riunite in un ritiro mensile, e si portò a trovare i Confratelli dislocati nelle Parrocchie di Dongio e Corzoneso e nell'Ospedale di Acquarossa.

Il 13 febbraio era insieme con i Confratelli della Casa di Casale Monferrato, data in affitto in gran parte alle scuole pubbliche, ed il 14 visitò la Casa di Chieri, dove si danno corsi di esercizi spirituali per laici.

Il 15 febbraio a Torino dedicò l'intera giornata completamente al Consiglio Provinciale a chiusura finale della visita.

## **L'oeuvre de la Cascina Verde à Milan**

### *Un peu d'histoire*

La Cascina Verde ou Ferme verte est donc une communauté thérapeutique qui a pris naissance le 21 novembre 1975. Un lazariste, le P. Mario Lupano, en a eu l'idée; en vivant dans un quartier populaire au milieu de gens modestes, il a su entendre l'appel de Dieu en faveur des toxicomanes: il avait souvent l'occasion d'en rencontrer pour des raisons de ministère, ou de rencontrer leurs familles rendues encore plus pauvres et désespérées par cette diffusion de la drogue.

Ce fut alors l'heure de St. Vincent, et le P. Lupano se mit rapidement à l'oeuvre pour chercher les personnes et les moyens. Voilà pourquoi à la Cascina Verde il y a à tous les niveaux une collaboration entre les forces vincentiennes et les autres.

Le style de départ rappelle celui de l'oeuvre pour les forçats commencée par st. Vincent qui disait aux Filles de la charité:

« Le Seigneur a fait en leur faveur deux choses; d'abord il nous a fait acquérir une maison (par les Volontaires vincentiennes de Lombardie), en second lieu il a disposé toutes choses pour que fussent enrôlées dans ce service ses Filles de la Charité, par ce que dire Filles de la Charité, c'est vouloir dire Filles de Dieu ».

### *Les Pauvres*

Les toxicomanes sont affligés d'une pauvreté plutôt complexe. Leur esclavage les contraint à voler, parfois à se prostituer, ou à



se lier à la « malavita ». Beaucoup ont déjà fait l'expérience de la prison, ou en tout cas elle les menace comme une éventualité qui peut très bien leur arriver.

La drogue détruisant leur personnalité les ramène à un état « infantile ». Ils sont souvent très débilités par la sous-alimentation, et affligés de maladies contractées lors des piqûres, comme l'hépatite virale et diverses infections.

On dit qu'ils ont une culture, mais leur première et unique valeur est la « Drogue », au regard de laquelle disparaissent tout intérêt, tous liens affectifs. La drogue les rend solitaires au point de vue psychologique, et en même temps la société les rejette parce que ce sont des gêneurs. En particulier les structures qui sont le plus facilement remises en cause sont la famille et les hôpitaux.

La famille vit dans un état d'exaspération la présence de celui qui est souvent motif de tension entre les membres de la famille et surtout ses parents qui s'accusent réciproquement de l'état de leur enfant. Pour les hôpitaux c'est un malade impossible à traiter, qui trouble le service et énerve le personnel médical et paramédical.

Beaucoup de médecins en sont encore à avancer à tâtons dans le domaine des méthodes d'intervention.

Pour employer une expression de Mère Theresa de Calcutta, ils sont vraiment parmi les plus pauvres des pauvres, parce qu'en plus de tout cela, ils ont perdu au fond d'eux mêmes toute espérance et tout intérêt à la vie.

Il est vrai que beaucoup de congrès se sont réunis, de nombreux discours ont été prononcés pour étudier comment soigner cette plaie qui va en s'élargissant dans notre pays (il y en aurait de 20 à 30 mille à Milan). Mais pratiquement ce que la plupart considèrent comme le plus valable a beaucoup de mal à se réaliser, car ce sont les personnes elles-mêmes qui doivent se dépenser pour eux. Il s'agit de les enlever à leur milieu ambiant, et de commencer avec eux un rapport personnel et social nouveau qui représente les valeurs perdues et leur donne vie, valeurs qu'ils n'ont peut-être jamais possédées.

Souvent les membres de la famille regardent cette plaie comme une honte, et si possible la tiennent cachée. Dans notre société, en présence des toxicomanes, ce sont l'ignorance, la peur, la répugnance, l'impuissance, l'horreur, qui dominent.

*Comment nous situons nous devant eux?*

Nous les accueillons comme des personnes qui portent en elles mêmes l'appel du Seigneur de la Charité, convaincus que

la grâce de Dieu qui rend toutes choses nouvelles, est à l'oeuvre dans leur vie.

En présence de leur personnalité détruite, une grande force et une grande espérance nous vient en contemplant le mystère du Christ ressuscité: son humanité glorieuse est le gage de la renaissance naturelle et surnaturelle de nos jeunes.

Nous vivons avec eux et nous partageons une vie simple, organisée comme celle d'une grande famille. Nous nous exerçons avec eux à une communication en profondeur, et nous les attendons à ces moments où leur moi refaisant surface, arrivent alors à leur conscience des complexes de culpabilité susceptibles de les accabler.

C'est le moment où le pardon de Dieu, s'il est désiré et accepté, leur donne la force de ne plus chercher à s'évader, dans la drogue, de leur propre monde intérieur.

Cette vie de partage total exige que ceux qui y travaillent et tout autant nous, Filles de la Charité, nous conservions l'équilibre que cette vie commune, qui souvent donne bien peu de satisfactions, risquerait de faire crouler.

C'est pourquoi nous faisons tout le possible pour nous imposer des moments de détente, des temps forts de réflexion, de prière, d'échanges, de relations avec les maisons traditionnelles. Chaque jour nous mettons l'accent principalement sur un moment de prière commune. Notre effort à la recherche de Dieu se traduit dans la découverte du visage du Christ, dans le visage de nos chers jeunes, dans l'écoute des appels de l'Esprit Saint à travers leurs multiples exigences, dans la contemplation aimante de la bonté du Père qui nous enveloppe tous dans son amour unique et infini.

Le travail en équipe nous enrichit beaucoup, bien qu'il ne soit pas toujours facile de cheminer ensemble. Aussi en plus des réunions à caractère thérapeutique, nous en avons d'autres pour nous faire part de tout: doutes, découvertes, pas en avant, erreurs.

Nous nous réunissons durant la semaine entre employés résidents, c'est-à-dire animateurs et soeurs (nous sommes trois Filles de la Charité) et entre tous les résidents: Animateurs, et une fois la semaine, avec toute l'Equipe qui comprend le directeur (le P. Lupano C.M.) et le staff médico-psychologique qui comprend:

- un professeur d'université spécialisé en pharmacologie;
- un médecin psychologue-psychiatre;
- et une autre jeune psychologue

nous faisons ensemble une révision du travail de la semaine et nous nous mettons d'accord sur la ligne à suivre.

Dans notre réflexion intervient le jugement que « nos seigneurs et maîtres » portent sur nous et notre travail: dans ce type de vie familiale et au cours des réunions thérapeutiques nous avons souvent l'occasion de le connaître.

Leur jugement réclame de nous un accord continu entre l'être et le faire, à la poursuite de l'essentiel. Une fausse note ne peut passer inaperçue de ceux dont la sensibilité est exacerbée par la faim et la soif des valeurs perdues et qui en ont un besoin vital pour motiver leur effort de reconstruction d'eux-mêmes.

Notre évangélisation consiste essentiellement dans un témoignage de vie.

Pour leur resocialisation, nous mettons l'accent sur deux éléments fondamentaux: la vie commune vécue le plus possible en profondeur, et le travail.

Nous travaillons nous aussi avec eux, et nous cherchons au fur et à mesure que leur personnalité se reconstruit, à leur donner de plus grandes responsabilités, jusqu'à ce qu'ils en arrivent d'accord avec nous à se reconnaître aptes à prendre un emploi hors de la maison.

Il arrive souvent dans ces humbles travaux que nous faisons avec eux et pour eux, que nous ayons à nous reconnaître vraiment « Servantes » et que nous ayons besoin de nous en référer à notre Charisme, pour vivre dans l'intégrité et l'authenticité de notre vocation, cette mission qui n'est pas toujours facile.

## PROVINCE OF THE WEST. **Rwanda-Burundi Mission**

On May 18, 1978, the Provincial and the Provincial Council made the big decision to accept the Superior General's request that the Province of the West take as its own foreign mission the regions of Rwanda and Burundi in Africa.

This decision did not come easily, nor was it made in a hurry. As you know all the confreres — Priests, Brothers, Students and Novices — were consulted. In these consultations there was universal approval of the Foreign Missions. There was some hesitancy over our accepting a foreign mission just now; and also, some preference expressed for assuming a spanish speaking mission. However, despite all the fears expressed as regards our financial and personnel situation, the general thrust was very favorable. Most confreres felt this was a call from God and that we should be willing to trust in Divine Providence. Finally, it was stated many times that we would not be in any better shape to take on a foreign mission five years from now

than we are right now. Whenever we would do it a sacrifice would be involved and psychologically it was better for our young Province to make that sacrifice now.

The Consultors and the Provincial studied, prayed over, and discussed the results of the Consultation many times. Also we wrote a series of question to Father Richardson seeking further information before we made our decision. Finally we put the matter to a vote. The vote was unanimous. Despite all the fears generated by the many good arguments against taking the Mission, in the end the power of the Spirit and St. Vincent's teaching and example about Divine Providence won a surprising victory. We have no regrets about the decision — only a peace and joy in the knowledge that God will bless our decision and help us overcome any difficulties it may present.

We have notified Father Richardson of our decision to take the Rwanda-Burundi Mission. We have informed him that we would have two priest confreres ready to report to Paris and the Mission Institute in June of 1979. Hopefully, we told him, we would be able to add a third man in 1980. At the present time we cannot reveal the names of the two men selected to be our first Missionary Band. They are being consulted at this time.

Now that the decision has been made, after all due consultation and prayer, we ask all of you to take pride in our Mission and to give it, and the men who will be immediately involved, your full support.

(Provincial Newsletter, 28.VI.1978)

### **El P. Rene Dulucq, nuevo miembro de la CPAG-80**

El 22 de marzo de 1978 el P. René Dulucq, ha sido nombrado miembro de la CPAG-80. Este nombramiento viene a llenar la vacante de Mons. Henny Bomers, nombrado Vicario Apostólico de Jimma (Etiopía) y Obispo titular de Avioccala. El mismo pidió al Superior General ser liberado del cargo en la comisión.

El P. Dulucq nació en St. Etienne d'Orthe, diócesis de Dax, el 27 de octubre de 1910. Se ordenó de sacerdote el 12 de agosto de 1934, y el mismo año empezó su vida misionera en la China Meridional.

Mons. Bomers representaba a las Misiones en la Comisión. Ahora el P. Dulucq recibe el mismo cargo y sus méritos son notables.

Desde 1934 hasta 1952 trabaja en China, donde ocupa puestos de gran responsabilidad, entre otros es Rector del Seminario

Menor de Kiukiang, Consejero Provincial desde 1948 y Vicario General de la diócesis de Nanchang desde 1951 hasta su expulsión.

En 1953 empieza una nueva aventura misionera en el Vietnam hasta la segunda expulsión en 1975. También en Vietnam ocupa puestos de responsabilidad. En el momento de la expulsión era Director Provincial de las Hijas de la Caridad.

Todavía ha intentado una tercera etapa misionera en Borneo con los veteranos del Vietnam, pero no ha logrado la visa de entrada más que para una visita temporal.

### **El P. Luigi Betta, nuevo presidente de la CPAG-80**

En la primera sesión de trabajo, el día 4 de julio, la CPAG-80 eligió al P. Luigi Betta, Presidente de la misma en substitución del P. Henny Bomers.

## BIOGRAPHIAE SODALIIUM

### Le Serviteur de Dieu

JEAN-FRANÇOIS GNIDOVEC

(1873-1939)

Le 1<sup>er</sup> juillet 1977 la Sacrée Congrégation pour les Causes des Saints a donné son Nihil obstat pour l'introduction de la cause de béatification de notre confrère Jean-François Gnidovec (prononcez Gnidovets), qui fut évêque de Skopje (Macédoine, Yougoslavie) de 1924 à 1939. Le Saint Père a ratifié cette décision le 15 décembre de la même année.

Mgr. Gnidovec est issu d'une famille paysanne profondément chrétienne de la Carniole Inférieure, région qui a donné à l'Eglise des Etats-Unis le grand missionnaire des Indiens, Friderik Baraga (1797-1868), dont le procès de béatification est sur le point d'aboutir.

Après une jeunesse très sérieuse, consacrée à la prière, à l'ascèse et à l'étude, il entre, en 1892, au Grand Séminaire de Ljubljana où il fait ses études de Théologie. Il est ordonné prêtre en 1896 et devient vicaire de paroisse où il se signale par son zèle apostolique. Il cherche surtout à attirer les jeunes à une vie chrétienne plus profonde et établit, à cet effet, la Congrégation mariale pour les jeunes filles et les garçons.

A cette époque, l'évêque de Ljubljana Mgr. A.E. Jeglic, travaille à la fondation d'un collège secondaire, d'où devraient sortir, selon la pensée du fondateur, les prêtres et les intellectuels catholiques dont le pays a besoin. Il construit à cet effet un immeuble imposant, et envoie un groupe de jeunes prêtres poursuivre leurs études dans les différentes universités européennes. Le jeune Gnidovec est du nombre. En 1899 il part pour Vienne et s'inscrit à la Faculté de Philosophie dans le but d'obtenir le diplôme ès langues. Il opte pour le latin et le grec, le slovène et l'allemand. Il termine ses études par une thèse de doctorat. Dans ses temps libres il se dévoue à ses compatriotes slovènes qui travaillent provisoirement dans la Capitale de l'Empire autrichien.

De retour dans son pays, il est nommé Recteur du Collège récemment inauguré. Bien qu'il ne néglige pas le niveau culturel de la Maison (le lycée épiscopal sera bientôt le meilleur du pays), c'est surtout la vie spirituelle des jeunes qui lui tient à coeur. Il passe des heures et des heures en adoration devant le Très Saint



Servus Dei  
JOANNES FRANCISCUS GNIDOVEC  
Episcopus Scopiensis

Sacrement et essaie de communiquer le même amour du Christ aux jeunes qui lui sont confiés. Il les invite à l'imitation de la Vierge Marie et des patrons de la jeunesse, saint Louis de Gonzague, saint Jean Berchmans et saint Stanislas Kostka, dont l'Institut porte le nom.

Pendant la guerre de 1914-1918 le Collège fut en partie transformé en hôpital militaire. Gnidovec s'est dévoué sans compter aux soldats malades, et, pour pouvoir les confesser, il a appris leurs langues (hongrois, croate, tchèque).

Un homme d'un tel élan spirituel et d'un ascétisme quasi sur-humain devait s'affronter à une opposition de plus en plus tenace de ses confrères, professeurs de lycée. Il sentit la solitude grandir autour de lui. Après la guerre, il renonce à sa charge et demande à être admis dans la Congrégation de la Mission, qui, à cette époque, était renommée pour son austérité. Après deux années de noviciat, où tout le monde le tient déjà pour un saint, il devient sous-directeur de nos étudiants, et deux ans plus tard, Directeur du Séminaire interne. Entre temps il prêche aussi des missions en compagnie des confrères. Et déjà commencent à courir des anecdotes qui révèlent sa sainteté, quelquefois un peu farouche. C'est ainsi qu'à la fin d'une visite pastorale, la Supérieure des Filles de la Charité de l'endroit lui demande si elle peut monter dans sa voiture pour aller à la gare. Bien sûr, lui répond-il. Mais au moment où le cocher devait donner le signal du départ et que la Supérieure était installée dans son siège, le missionnaire Gnidovec n'apparaît pas. Renseignement pris, il se révèle qu'il était parti tout seul, à pied, dans la neige boueuse pour ne pas faire chemin ensemble avec la Soeur. Conclusion rilkéenne de la Supérieure: « Tout ange est terrible! ».

En 1924 il est nommé évêque de Skopje, dans l'extrême sud de la Yougoslavie. La population du diocèse est en majorité orthodoxe et musulmane. La communauté catholique, très minoritaire, est représentée par des Albanais et des Croates qui ont conservé leur foi malgré l'occupation turque. Viennent s'y ajouter, après la guerre mondiale, des familles de militaires et de gendarmes, d'employés de l'Etat et de l'enseignement, provenant de Croatie et de Slovénie.

Le diocèse de Skopje avait alors très peu de prêtres autochtones. Certains d'entre eux, de nationalité albanaise, ont préféré s'ex-patrier en Albanie, à cause de la politique de serbisation de tout le Sud yougoslave, menée par Belgrade. Le diocèse était très pauvre également au point de vue matériel; il y avait trop peu de lieux de culte, et ceux qui existaient, étaient généralement délabrés. Les orthodoxes suspectaient la communauté catholique de manquer de loyauté envers le Roi et le pouvoir central. Les



catholiques eux-mêmes, étaient assez ignorants de leur foi et en proie à une peur atavique, due aux cinq-cents ans de persécution larvée, menée par les autorités ottomanes. Ainsi, il y avait des villages entiers, qui, de jour, se disaient musulmans, et qui, de nuit, devenaient catholiques. On appelait ces crypto-catholiques des liaramanes. Voilà le champ d'action, on dirait idéal, pour un évêque lazariste!

Mgr. Gnidovec a dû faire appel à toute sa sagesse pour ne pas provoquer la suspicion des autorités civiles et pour gagner la confiance de la population albanaise, qui vivait dans le sentiment d'être discriminée par l'Etat yougoslave. Très vite il a appris l'albanais, langue tout à fait étrangère au groupe linguistique slave. Pendant des années il est resté à Prizren, au milieu de la population albanaise, malgré la volonté expresse du pouvoir central qui désirait le transfert du siège épiscopal à Skopje. Pour parer à la pénurie de prêtres, il a ouvert très tôt un Petit Séminaire, qui, du vivant de l'évêque n'a pas donné beaucoup de résultats. C'est pourquoi Mgr. Gnidovec a cherché des prêtres dans sa Slovénie natale et parmi ses confrères lazaristes. En quinze ans d'épiscopat il a bâti quatorze églises. L'église avait, dans sa pensée, en plus de sa fonction liturgique, un rôle symbolique: c'était l'affirmation visible de l'égalité de toutes les religions devant la loi et de la liberté de culte même pour les catholiques traumatisés par des siècles de persécution.

En bon pasteur, Mgr. Gnidovec a visité presque chaque année non seulement toutes ses paroisses, mais encore la plupart des familles catholiques de son vaste diocèse. On dit qu'il connaissait mieux ses fidèles que beaucoup de curés de paroisse. On pouvait le rencontrer à tout moment, sur des chemins poussiéreux et sous un soleil implacable en été, ou sur des routes boueuses, transi de froid en hiver, à la recherche de quelque famille catholique, pour lui apporter réconfort ou aide matérielle. Plus d'une fois les gens l'ont rencontré dormant au bord du chemin, vaincu par la fatigue. D'autres fois, par contre, ils se demandaient comment il avait pu faire pour arriver si vite à tel endroit, alors qu'eux, qui allaient en voiture ou à cheval, l'avaient croisé à des dizaines de kilomètres de là. Il y a sur ces faits des témoignages irrécusables. Et il y a beaucoup d'autres faits dans sa vie, qui résistent à une explication naturelle.

En bon disciple de saint Vincent, Mgr. Gnidovec avait une grande charité envers tous les nécessiteux, sans distinction de nationalité ou de religion. Extrêmement exigeant envers lui-même, il vivait de façon très modeste, pour pouvoir donner davantage aux pauvres. Il visitait régulièrement les malades, et conduisait personnellement les convois de sépulture des plus pauvres.

Il a eu beaucoup à souffrir à cause des contrariétés et des incompréhensions de quelques-uns de ses prêtres. Il avait évidemment son point de vue qui n'était pas toujours partagé par tous. et qui semblait parfois peu réaliste: c'était la gloire de Dieu et le bien des âmes. Le reste comptait pour rien.

A côté de ces souffrances, il s'imposait encore des pénitences volontaires: il dormait sur la planche, se flagellait, portait le cilice, voyageait pieds nus, etc.

C'était un homme d'une piété admirable. Il restait pendant des heures agenouillé devant le Saint Sacrement, comme extasié. Il avait une dévotion particulière pour les Coeurs Sacrés de Jésus et de Marie.

Il avait une soumission toute surnaturelle envers l'autorité tant civile qu'ecclésiastique. Mais il savait faire preuve d'un courage rare lorsqu'il y allait des droits des personnes ou de l'Eglise. A ces occasions il était capable de coups de théâtre à la saint Ambroise.

Sa confiance dans la Providence était sans bornes. Accablé de dettes, il recevait souvent au dernier moment l'argent dont il avait besoin pour régler tel ou tel compte. Il était également très optimiste sur les possibilités de conversion des candidats au sacerdoce, trop, selon certains. Mais on peut y voir sa bonté et sa charité, qui espérait tout.

Ainsi s'écoulait cette vie de sacrifice et de labeur, toute vouée à la gloire de Dieu et au bien du prochain. Le 9 janvier 1939 Mgr. Gnidovec se présente, sans préavis, à la porte de notre maison de Ljubljana. Il était épuisé physiquement et psychologiquement. Le sentiment d'être abandonné par Dieu le hantait. Il exprima le désir de parler avec l'évêque de Ljubljana qui vint l'entendre en confession. Ensuite, il lui remit ses insignes épiscopaux et demanda à recevoir la sainte communion. Transporté à l'hôpital, il y est mort le 3 février 1939, au milieu de terribles souffrances physiques, soumis à l'épreuve de se sentir abandonné de Dieu. Il connut cette purification profonde que Dieu réserve à quelques uns de ses plus grands amis: mourir avec le sentiment d'être rejeté.

Un saint vient de mourir! C'était la conviction unanime du peuple qui se pressait autour de sa dépouille pour contempler une dernière fois ce visage emacé par le renoncement et comme illuminé par un lueur de l'au-delà.

Très tôt on commença à parler de faveurs spéciales ou même de miracles obtenus par son intercession. Mais bientôt le monde sombra dans la tourmente de la guerre mondiale. L'évêché de Skopje fut bombardé et les archives anéanties. Après la guerre l'Eglise s'est trouvée devant des difficultés nouvelles et il n'y

avait pas la possibilité de communiquer avec l'étranger. Bref, il était impossible de commencer plus tôt le procès de béatification de ce vrai serviteur de Dieu.

Disons, pour finir, que tous ceux qui l'ont approché étaient convaincus de se trouver en présence d'un saint. Ainsi Mère Teresa de Calcutta qui le connut dans sa jeunesse et reçut sa bénédiction avant son départ pour le vaste monde des pauvres.

Disons aussi que Mgr. Gnidovec est, à notre sens, un excellent candidat pour les autels. Bien avant Vatican II il a su établir des relations cordiales avec les orthodoxes et les musulmans qui tous le tenaient pour un « saint vivant ».

### FILIPINAS. P. Gabriel Rodríguez Carballo, 1896-1977

*Estas notas resumen una biografía más amplia del P. Jesús M. Cavanna, publicada en un apéndice del Boletín de Filipinas con unas notas adicionales del P. Juan M. Gómez.*

El P. Gabriel Rodríguez Carballo nació en Sarreaus, Tioira (Provincia de Orense) el 15 de marzo de 1896.

Muy joven todavía entró en la Escuela Apostólica de Los Milagros, al lado del famoso Santuario de la Virgen de los Milagros, donde estudió cuatro años de humanidades. Hizo el noviciado en Madrid en 1911-1913. Estudió dos años de filosofía en Hortaleza y uno en Madrid, donde continuó sus estudios de teología durante cuatro años.

Se ordenó de sacerdote el 20 de septiembre de 1920. Inmediatamente fue destinado a Filipinas a donde llegó el 20 de enero de 1921.

Su primer destino fue el seminario de la diócesis de Lipa, primero en San Pablo y luego en Lipa (Batangas). En él pasó 15 años. En este tiempo, a parte de las clases y la rutina del seminario, organizó la catequesis con los seminaristas entre los niños y los jóvenes. En 1931 fue nombrado maestro de ceremonias. La catequesis y la liturgia serán dos notas de su apostolado en Filipinas.

Había estudiado el tagalog para la catequesis, pero en 1936 comprendió que necesitaba el inglés. Entonces vino a España para visitar a su familia y pasó dos años en Inglaterra para aprender el inglés cada vez más necesario en Filipinas para cualquier ministerio.

En 1938 estaba de nuevo en Filipinas. Entonces fue nombrado Rector del Seminario Menor de San Carlos de Manila. Una de

sus primeras decisiones fue nombrar a un Padre Filipino Director Espiritual del Seminario. Solía decir con Benedicto XV (*Maximum illud*, 1919) que « el sacerdote nativo tiene oportunidades excepcionales para introducir la fe en la mente de sus connacionales ». Fue uno de los primeros pasos para pasar los puestos responsables de los seminarios al clero nativo.

En este tiempo se discutía todavía la conveniencia del reconocimiento civil de los estudios eclesiásticos. El P. Rodríguez negoció y consiguió del « Bureau of Education » el reconocimiento oficial de « High School » para el Seminario Menor de Manila. Se fundaba en las palabras de Pío XI (*Ad Catholici Sacerdotii*, 1935) que decía: « la cultura del sacerdote no debe ser inferior a la de las personas educadas de su tiempo ». Fue el primero en obtener este reconocimiento 12 años antes de Menti Nortrae (1950) y más de 25 años antes de « Optatam Totius » (1965). Reconocidos los estudios, el P. Rodríguez se empeñó en que los profesores tuviesen grados en educación. Casi toda la facultad de San Carlos, empezando él mismo, hizo cursos de educación en la Universidad de Santo Tomás.

Otra nota de su carácter fue su aspecto práctico. En San Carlos mejoró los servicios materiales, la biblioteca, la cocina y la capilla. El mismo con ayuda de dos obreros remodeló la capilla, abrió ventanas en los gruesos muros y construyó el altar mayor. Todo el edificio ha sido después renovado por los salesianos menos la capilla que la han mantenido tal como el P. Rodríguez la había dejado. Tenía el « hobby » de relojero y había hecho cursos de electrónica por correspondencia. El mismo instaló en los principales lugares del edificio un sistema de relojes eléctricos. Para la seguridad del Santísimo Sacramento, que había sido objeto de varios robos sacrílegos, hizo venir de los EE.UU. un sagrario a prueba de fuego y de robo. Seguramente fue el primero que se instaló en Filipinas. Más tarde dotará a la Iglesia de San Marcelino con otro semejante.

Durante su tiempo no se limitó al trabajo del seminario, sino que dando él mismo ejemplo, movilizó a profesores y alumnos, particularmente los domingos para ministerios apostólicos en las parroquias vecinas y en las instituciones asistenciales del estado. Todo ello gratuitamente. Más tarde el estado estableció capellanías en los centros que pasaron a manos de otros sacerdotes.

El 8 de diciembre de 1941 empezó la guerra con el Japón. Los seminaristas menores fueron enviados a sus casas y los seminaristas mayores fueron concentrados en el Seminario de San Carlos. El P. Subiñas fue nombrado Rector del Seminario y el P. Rodríguez quedó de Procurador, lo cual le permitió una mayor libertad para su ministerio apostólico.

Durante este tiempo ejerció particularmente su ministerio en el Hospital Psiquiátrico y en la Cárcel de Mujeres. Eran días malos en que la gente moría de hambre y el P. Rodríguez apenas pudo hacer otra cosa que administrar los últimos sacramentos a centenares de moribundos.

Durante el periodo de liberación (1944-1945) el seminario se dispersó otra vez, pero el P. Rodríguez permaneció en su puesto fiado en la Divina Providencia.

En 1940 se reabrió el Seminario de Manila y el P. Rodríguez fue nombrado Rector del mismo. Al año siguiente fue párroco de San Marcelino.

En 1948 pasó a la viceprovincia de Madrid en los Estados Unidos donde fue nombrado Viceprovincial. En 1950 regresó a España donde permaneció en diversos destinos, tanto en España como en Inglaterra. Pero su corazón permaneció siempre fiel a Filipinas donde había gastado la mejor parte de su vida.

En 1972, a los 76 años, obtuvo el permiso para regresar y aún tuvo tiempo para ser director espiritual de la Escuela Apostólica de Valenzuela durante dos años, otros dos de capellán en el Hospicio de San José de Manila, donde además de sus obligaciones de capellán daba clases tanto en la escuela primaria como en el « High School », daba así mismo clases de religión a todos los grupos y visitaba a los ancianos.

Fue nombrado después Capellán del « Cardinal Santos Memorial Hospital », donde llegó a visitar diariamente a todos los pacientes.

En 1977 volvió a España para visitar sus lugares queridos, Potters Bar y el Santuario de Los Milagros donde ayudó en la última novena. Desde allí escribía: « Aquí me hallo contribuyendo a la famosa Novena, peculiar de esta región. Nunca sobran sacerdotes para oír confesiones y el número de comuniones es muy consolador. Me encuentro felicísimo. Me parece estar entonando el « nunc dimittis » con toda la alegría del viejo Simeón ».

Realmente el fin estaba próximo. Volvió a Filipinas y fue destinado a la Apostólica de Valenzuela. Siguió trabajando en lo que podía y estaba siempre disponible a cualquier ministerio. Dos días antes de su muerte confió al P. Cavanna, « mi mayor deseo es no retirarme sino seguir trabajando hasta el fin ».

Así fue: su muerte sucedió el 26 de noviembre. Un compañero había sufrido un colapso en su habitación cerrada, y el P. Rodríguez como todos los demás buscaba con prisa una herramienta para abrir la puerta. Logrado el intento, su corazón falló y cayó arrimado a la pared en medio de los compañeros.

En su testamento dejó escrito: « Todo lo que me pertenezca,

quiero que, después de mi muerte, sea empleado en aliviar a los pobres ».

El P. Rodríguez es el primero en ser enterrado en el nuevo cementerio que las Hijas de la Caridad han hecho dentro de la propiedad de la Casa Central de Parañaque para la doble familia.

El P. Juan M. Gómez nota por su parte:

1. La devoción del P. Rodríguez a la Virgen María. Siempre que pudo asitió y tomó parte activa en la novena de la Virgen de los Milagros.

2. Su humildad. Sabía muchas cosas, pero no hacía exhibición de ellas más que para servir a los demás.

3. Su espíritu de trabajador infatigable. Nunca decía que no a un trabajo pastoral.

4. Su amor a los pobres a los cuales se acomodaba en el modo de vivir y de comer.

5. Su norma era « no molestar ».

6. Hombre providencialista hasta el fin. « Nadie se muere, decía, hasta que Dios quiere ».

### **COLOMBIA. P. Martiniano Trujillo, 1883-1978**

El pasado 14 de marzo murió en las horas de la tarde el gran P. Martiniano Trujillo Gómez. Contaba con la edad de casi 95 años. En efecto los iba a cumplir el próximo 20 de mayo. Fue quien recibió la provincia de los cohermanos franceses, fundadores de nuestra provincia. Estuvo al frente de la misma durante tres períodos desde 1938 a 1956. La provincia colombiana fue prácticamente hecha por él. Se preocupó por la pastoral vocacional, comenzó a enviar cohermanos a Europa para estudios de teología, filosofía, etc. Incrementó el trabajo en los seminarios diocesanos y las misiones. Fue Director de las Hermanas Vicentinas.

Sus últimos días, como su agonía, transcurrieron como los de un patriarca. Hacía siete años que vivía aquí en la casa de Filosofía, SEPAVI de Medellín (De una carta del P. D. Vázquez, 28-III-78).

### **El P. Martiniano, desafío y voz de aliento**

Con respeto y veneración me asomo al panorama de su personalidad, echo una mirada de conjunto a su existencia sacer-

total. Sin atreverme a hacer un análisis, sí logro percibir en ella algunos rasgos nítidos que voy a destacar y a comentar para mis hermanos en la Provincia Vicentina de Colombia.

### 1. *Una personalidad exuberante*

Los datos sobre su vida, la enumeración de sus tareas apostólicas en cantidad y diversidad, el eco de sus palabras en el seno de situaciones concretas, palpitantes y urgentes, la oportunidad de su presencia e intervención en la coyuntura precisa en que alguien lo necesitaba, y esa capacidad inmensa de darse, de entregarse por una causa en que él viera que se jugaba algún valor del Reino de Dios, son algunos de los elementos que podemos enumerar para dar testimonio de esa personalidad tan rica y tan pródiga en el ejercicio del ministerio pastoral.

Exuberancia que no era simplemente rasgo temperamental u oportunidad bien acogida, sino dote característica de su personalidad inmensamente rica y dotada de un poder de comunicación con los demás extraordinario y creador.

### 2. *Una conciencia misionera*

Desde cuando yo era niño y escuchaba al Padre Martiniano hablar del ministerio sacerdotal, siempre me cautivó su capacidad de percibir el hito misionero que se abría a la acción y su ánimo tremendamente dispuesto a seguir las indicaciones del Señor. Así abrió caminos misioneros en Colombia y fuera de ella con una intrepidez penetrada de la confianza en Dios y de la certeza de su llamada. Y, lo que él leía como voluntad del Señor, sabía luego transmitirlo como llamada del mismo Señor a la Provincia para que ésta se moviera impávida en esa dirección. Era alguien que vivía de un contacto personal con el Señor y que se dejaba guiar por Él; de allí brotaba su inquebrantable decisión de trabajar y hacer trabajar por determinadas causas, las que había percibido como « llamadas » del Señor a un campo misionero.

### 3. *Un hombre que creyó en el afecto*

Este fue el hilo conductor de sus decisiones con respecto a las personas de la Comunidad. Conocido un joven y ligado a él por el afecto merecía su confianza en cuanto a vocación se refiere y recibía toda suerte de estímulos en su avance hacia la meta sacerdotal. En cada caso vocacional que analizáramos hallaríamos siempre en el fondo la fe del Padre Martiniano en el afecto con que el joven se ligó a él y con que se vinculó a la Comunidad.

Así procedieron sus grandes y cumplidas realizaciones y sus relativos desengaños en materia vocacional. Esta señal marca toda una serie de comportamientos y actuaciones suyas: más apoyado en la esperanza de lo que los jóvenes prometían que en la realidad de lo que ostentaban; más cierto de los arranques de exuberancia juvenil que de las sospechas de los formadores y directores. Una visión de la juventud y de la vida tomada desde el ángulo optimista del afecto e inspirada en la valoración cordial y experiencial del trato fraterno y del influjo paterno.

#### 4. *Un Vicentino que sostuvo su identidad*

El Padre Martiniano sostuvo una identidad a través de toda su vida y así fue con su comportamiento total y con los detalles de su existencia una demostración de las verdades que enseñaba y de los principios que inculcaba. Ante todo identidad entre sus enseñanzas o su teoría y su práctica o vivencia cotidiana; pocas personas podrá uno conocer que hayan logrado como él esa autenticidad de vida y esa armonía entre lo que decía y lo que era, entre lo que predicaba y lo que practicaba. Luego identidad entre los ideales forjados y los programas lanzados a la realización. Y finalmente una identificación afectiva, un respaldo cordial y un apoyo ilimitado a la persona comprometida u obra emprendida para poner en práctica algún programa.

Una personalidad exuberante que animó una conciencia misionera, que creyó en el afecto y que sostuvo una identidad a lo largo de la existencia. Me han salido de la pluma esos cuatro rasgos así en desorden pero con la conciencia de ser estructurales de la personalidad del Padre Martiniano. Una personalidad imborrable del recuerdo y del corazón de todos nosotros. Cuatro rasgos que nos lo describen en él mismo, en su relación con la obra apostólica objetivo de su vida, en su camino peculiar para moverse entre los demás y hacia los demás y en el valor de su identidad personal, secreto del éxito a lo largo de una existencia prolongada, compleja y exuberante.

Detenernos a pensar en lo que han sido personas de la talla del Padre Martiniano es un desafío para quienes nos hallamos maltrechos a mitad del camino; pero es un aliento y una llamada para quienes conservamos el alma abierta a la esperanza.

(AVANCE, n. 147)

*Alvaro Panqueva Abella*



# DE SODALIUM GEOGRAPHICA DISTRIBUTIONE - C.M.

1 Ianuarii 1978

<i>Nationes</i>	<i>Sacerdotes</i>	<i>Fratres</i>	<i>Nationes</i>	<i>Sacerdotes</i>	<i>Fratres</i>
<i>AFRICA</i>			Japonia	2	—
Aegyptus	3	—	Libanus	22	5
Aethiopia	36	1	Philippinae	54	2
Africa Merid.	2	—	Syria	2	—
Algeria	3	—	Taiwan (Formosa)	37	2
Madagascar	70	9	Vietnam Merid.	8	—
Mozambique	13	2	<i>EUROPA</i>		
Nigeria	11	—	Anglia	56	1
Tunisia	1	—	Austria	26	13
Zaire	22	4	Belgium	22	4
<i>AMERICA</i>			Dania	2	—
Aequator	31	—	Gallia	270	31
Argentina	47	—	Germania	32	4
Bolivia	3	—	Graecia	5	1
Brasilia	219	19	Helvetia	5	1
Canada	16	1	Hibernia	96	5
Chile	17	1	Hispania	451	56
Colombia	103	14	Hollandia	106	8
Costa Rica	15	2	Hungaria	32	10
Cuba	10	—	Italia	308	43
Curaçao	3	—	Jugoslavia	31	13
El Salvador	8	1	Lusitania	49	9
Guatemala	19	2	Polonia	202	13
Honduras	20	1	Romania	5	2
Mexico	67	9	Scotia	7	—
Nicaragua	4	—	Slovachia	6	—
Panama	35	—	Turcarum Regio	8	5
Paraguay	2	—	Un. Sov. Rep.	2	1
Peru	61	5	<i>OCEANIA</i>		
Puerto Rico	36	1	Australia	67	8
Santo Domingo	17	—	Fiji Insulae	4	2
SAF (USA)	671	47	Nova Zelandia	5	—
Uruguay	3	—			
Venezuela	92	2	<i>AFRICA</i>	161	16
<i>ASIA</i>			<i>AMERICA</i>	1499	105
Hong Kong	2	—	<i>ASIA</i>	255	14
India	60	4	<i>EUROPA</i>	1722	220
Indonesia	56	—	<i>OCEANIA</i>	76	10
Iran	10	—			
Israel	3	1	Summa Omnium	3713	365
Omnes Sac.	15.978	0.4/10.000 inc.	3.3/10.000 cath.		
» »	105.039	2.1/10.000 »	3.4/10.000 »		
» »	24.092	0.1/10.000 »	4.6/10.000 »		
» »	244.271	3.7/10.000 »	9.3/10.000 »		
» »	5.403	2.6/10.000 »	10.4/10.000 »		
» »	404.783	1.0/10.000 »	5.7/10.000 »		

**REGIMEN CONGREGATIONIS MISSIONIS**  
**NOMINATIONES ET CONFIRMATIONES**

DIES-NOMEN	OFFICIUM	DOMUS	PROVINCIA
<i>Martii 20</i>			
BELMONTE, R.	<i>Superior 1/3</i>	<i>México 15°</i>	Mexicana
AZNAR, M.	<i>Superior 1/3</i>	<i>La Perla 9°</i>	Mexicana
TOTH, I.	<i>Assist. DFC</i>		Hungarica
<i>Martii 28</i>			
BARCELÓ, J.	<i>DFC Barcelona 1/6</i>		Barcinon.
<i>Aprilis 10</i>			
VIEIRA, A.	<i>Superior 1/3</i>	<i>Iturama</i>	Fluminen.
BELLONI, W.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Irati 9°</i>	Fluminen.
TROMBERT, F.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Caraça 8°</i>	Fluminen.
COELHO, I.	<i>Superior 3/3</i>	<i>Petrópolis 10°</i>	Fluminen.
MOREIRA, A.	<i>Superior 3/3</i>	<i>Salvador 12°</i>	Fluminen.
SARAIVA, J.	<i>Superior 3/3</i>	<i>Campina Verde 6°</i>	Fluminen.
MOURÃO, A.	<i>Superior 3/3</i>	<i>Rio de J. 1°</i>	Fluminen.
AMENGUAL, J.	<i>Superior 1/3</i>	<i>Brooklyn 10°</i>	Barcinon.
DONADO, F.	<i>Superior 1/3</i>	<i>Ica 4°</i>	Peruviana
PELETEIRO, C.	<i>Superior 1/3</i>	<i>Lima 9°</i>	Peruviana
MARTURET, J.	<i>Superior 1/3</i>	<i>Lima 8°</i>	Peruviana
DOMINGO, F.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Lima 5°</i>	Peruviana
URABAIN, J.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Chiclayo 2°</i>	Peruviana
MATA, F.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Pisco 10°</i>	Peruviana
GAZIELLO, J.	<i>Cons. Prov. et Assist. Prov. 2/3</i>		Tolosana
SENS, Chr.	<i>Cons. Prov. 2/3</i>		Tolosana
BOUET, J.	<i>Cons. Prov. 2/3</i>		Tolosana
GARCÍA, B.	<i>Cons. Prov. 2/3</i>		Tolosana
<i>Aprilis 17</i>			
SALAMERO, A.	<i>Cons. Prov. 2/3</i>		Matriten.
MONDÉJAR, J. M.	<i>Cons. Prov. 2/3</i>		Matriten.
MARTÍN-Cuch. A.	<i>Cons. Prov. 1/3</i>		Matriten.
ORCAJO, A.	<i>Cons. Prov. 1/3</i>		Matriten.
DE BORTOLI, J.	<i>DFC Recife 1/6</i>		Fluminen.
DEVETAK, J.	<i>DFC Jugoslaviae</i>		Jugoslaviae

DIES-NOMEN	OFFICIUM	DOMUS	PROVINCIA
<i>Aprilis 24</i>			
GALINDO, A.	<i>Superior 1/3</i>	<i>Bogotá 3°</i>	Columbiae
GRINDEL, J.	<i>Sup. Prov. 1/3</i>		SAF Occidentis
SODJA, F.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Remedios de Escalada 9°</i>	Jugoslaviae
<i>Maii 11</i>			
LEENAERTS, C.	<i>DFC Amer. Cent. 2/6</i>		Amer. Centr.
IRURTIA, J.	<i>Superior 1/3</i>	<i>New York 22°</i>	Caesaraug.
O'DONNELL, H.	<i>Sup. Prov. 1/3</i>		SAF Occ. Centr.
NUGENT, J.	<i>Sup. Prov. 3/3</i>		SAF Orient.
<i>Maii 22</i>			
BAYLACH, J.	<i>Sup. Prov. 2/3</i>		Aequatorian.
ARAUJO, M.	<i>Superior 1/3</i>	<i>Río Piedras 10°</i>	Portorica.
O'SHEA, K.	<i>Superior 1/3</i>	<i>Osifite (Nig)</i>	Hiberniae
SHU, A.	<i>Sup. Prov. 3/3</i>		Sinica
BARRY, M.	<i>Superior 3/3</i>	<i>Castleknock 5°</i>	Hiberniae
O'KELLY, J.	<i>Superior + 1</i>	<i>Cork 7°</i>	Hiberniae
MCDONAGH, E.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Lanark 20°</i>	Hiberniae
MIKULA, A.	<i>DFC Salzburg</i>		Slovacen.
ZINGSHEIM, J.	<i>Sup. vProv. 1/3</i>		VP. Costar.
KOCH, B.	<i>Cons. vProv. 1/3</i>		VP. Costar.
LÓPEZ, M.	<i>Cons. vProv. 1/3</i>		VP. Costar.
DRUEG, B.	<i>Cons. vProv. 1/3</i>		VP. Costar.
SALAZAR, E.	<i>Cons. vProv. 1/3</i>		VP. Costar.
<i>Maii 28</i>			
GOMES PEREIRA, M.	<i>Sup. Prov. 2/3</i>		Lusitana

## DEFUNCTI CONGREGATIONIS MISSIONIS

Mart.-Jun. 1978

N.	NOMEN	Condicio	Dies ob.	Domus	Act.	Voc.
14	TRUJILLO Martiniamo	Sacerdos	14-3-78	Medellin 8°	94	75
15	ROCHE John Joseph	Sacerdos	30-4-78	Perryville 9°	71	51
16	STIX Alfonso	Frater	4-5-78	Graz 1°	71	50
17	SCHIFF Antimo	Sacerdos	9-5-78	Udine 16°	73	45
18	ULRICH Pedro	Frater	20-4-78	San José de Costa Rica 1°	70	47
19	PÉREZ Germán	Sacerdos	19-3-78	Los Milagros 11°	96	77
20	TENZER Rochus	Frater	16-5-78	Istanbul 6°	68	44
21	BINI Acir	Seminar.	9-5-78	Curitiba 1°	18	1
22	DE BRUYNE Guillermo	Sacerdos	30-5-78	Panningen 1°	54	34
23	IANNONE Mario	Frater	31-5-78	Siena 14°	68	39

## BIBLIOGRAPHIA

P. C. BELTRANDO, C.M. *Diaconi per la Chiesa. Itinerario ecclesiologico del ripristino del ministero diaconale*, (Coll. Fede e Cultura) IPL-Milano 1977, 240 pp.

L'ottimo studio del P. Beltrando (professore di teologia Dogmatica al Collegio Brignole-Sale di Genova e all'Alberoni di Piacenza) non costituisce una delle tante tesi di laurea, che dopo la loro pubblicazione fanno serie nelle biblioteche. Infatti è una ricerca profondamente stimolante tanto sul piano scientifico che su quello pastorale. Lo rende prezioso non solo la coscienziosa ricerca con cui è stato condotto, ma soprattutto la scoperta del filone teologico trattato, utilissimo per la riflessione ecclesiale post-conciliare. Il libro tratta formalmente del ripristino del diaconato come fatto ecclesiologico ed ecclesiale, cioè come funzione ministeriale della Chiesa e il suo significato nell'ambito della comunità cristiana.

La ricerca, come spiega l'autore stesso nell'introduzione, parte da due interventi del Magistero: da un discorso di Pio XII ai partecipanti al secondo Congresso Mondiale dell'Apostolato dei Laici (5-X-1957) e dal n. 29 della Costituzione «Lumen Gentium». Questi interventi sono delucidati in tutti i loro aspetti preparatori (parte I e II). L'esame più specifico dell'argomento, all'interno del Concilio Vaticano II, costituisce la parte III.

L'autore non vuol certo suggerire che il diaconato permanente possa sopperire alla penuria di presbiteri, quanto piuttosto è uno stimolo a riscoprire e rifondare (se necessario) la funzione propria del diacono nell'ambito del ministero gerarchico.

I. Z

A. CHAPEAU, O.S.B. et F. COMBALUZIER, C.M. *Episcopologe Français des Temps Modernes 1592-1973*. Letouzey et Ané Editeurs à Paris. 1977.

Este libro de 542 páginas y 52 de índices y apéndices contiene un catálogo de 3.207 obispos franceses, clasificados por orden alfabético, con 10 datos fundamentales para cada uno: 1) Fecha y lugar de nacimiento. 2) Sede que ocupaba el día de su consagración. 3) Fecha de su nombramiento. 4) Fecha de su nombramiento canónico por Roma. 5 y 6) Fecha y lugar de su consagración. 7) Nombre y título del obispo consagrante. 8) Nombre y títulos de los obispos concelebrantes o de los asistentes litúrgicos. 9) Sedes ocupadas, cargos y dignidades recibidas por el prelado. 10) Fecha y lugar de su muerte.

Se incluyen todos los obispos franceses, todos los nacidos o consagrados en Francia y todos los extranjeros que han ocupado sedes en Francia desde 1592 hasta 1973.

Entre los índices hay uno por Instituciones Religiosas a las que pertenecían muchos de ellos. Los Lazaristas mencionados son 55.

Este libro, hecho con paciencia benedictina, será un instrumento necesario para los historiadores de la Iglesia. Lástima que no se mencionen las fuentes.

E.C.

ESTRADE (Jean-Marie) *CM Un culte de possession à Madagascar: le tromba*. Paris, éditions Anthropos (1977, 392, pp. 14 x 22 cm. ill.

On pourra s'étonner de lire dans « VINCENTIANA » le compte rendu d'un livre sur un tel sujet. Ce qui légitime ces quelques lignes, c'est le fait que l'auteur est un de nos confrères, missionnaire à Madagascar. Loin de jeter la pierre aux missionnaires qui consacrent tout leur temps aux tâches multiformes de l'apostolat direct, il nous faut bien admettre que quelques uns parmi les missionnaires, ayant capacité pour cela, puissent prendre un certain recul et s'appliquer à bien connaître les peuples au milieu desquels se déploie leur zèle apostolique. Suivant leurs talents, les uns étudient l'histoire, d'autres, les langues, les coutumes ou la religion... L'expérience montre que ces travaux et recherches n'ont pas détourné les missionnaires, de la tâche qu'il faut tout de même considérer comme essentielle. Bien au contraire. N'est-il pas vrai que cette connaissance de tel ou tel aspect de la vie profonde du peuple que l'on évangélise, donne à l'apostolat une adaptation pertinente et somme toute féconde.

Le P. Estrade a étudié avec pénétration et persévérance un phénomène qui, sans être absolument propre à Madagascar, a cependant pris un caractère très particulier dans la Grande Ile. Le « *tromba* » est un cas ou un ensemble de cas de « possession » autour desquels s'organise un culte. L'auteur, au cours d'une enquête qu'il a poursuivie, à travers le monde malgache, pendant près de trois ans, a réussi à discerner le sens, la valeur et la portée de ce culte, et à fixer l'attitude que le missionnaire intelligent et d'esprit ouvert, se doit d'adopter en face de pratiques que la méfiance ou les habitudes mentales dues à ses origines, lui feraient condamner sans les comprendre vraiment.

Un des mérites de cet ouvrage d'ethnographie et de sociologie religieuses, est de replacer le « *tromba* » dans le contexte de la mentalité religieuse

du peuple malgache (quoi qu'il en soit des différences ethniques ou sociales); voir le chapitre II: *Les relations du paysan malgache avec les esprits*. Bien plus un effort louable est fait pour intégrer cette forme de religion populaire dans l'ensemble des phénomènes religieux de l'humanité non encore imprégnée par la foi chrétienne voir le chapitre IV: *Le pouvoir des symboles*. Particulièrement appréciés des sociologues seront les chapitres VII, VIII, IX qui étudient successivement: *La possession dans la vie individuelle et familiale*. *Tromba et culture malgache*.

Ayant eu le plaisir et l'honneur de compter le P. Estrade parmi mes élèves, j'avoue que je ne suis pas tellement surpris de la franche réussite que constitue le travail qui, après avoir fait la matière d'une thèse en Sorbonne, est présenté dans ce volume que j'ai accepté de recenser, en dépit de mon éloignement par rapport aux problèmes étudiés ici d'une manière claire, loyale et sympathique. A souligner l'effort pour rendre la compréhension des faits et de la psychologie des personnes, accessible aux profanes; il faut bien posséder son sujet pour en parler avec tant de simplicité.

FERNAND PORTAL. *Refaire l'Eglise de toujours*. Textes présentés par Régis Ladous. Nouvelle Cité, Paris, 1977.

Le 6 janvier dernier, le livre *Refaire l'Eglise de toujours* qui rassemble des écrits de Fernand Portal était présenté au public au cours d'une conférence de presse. Cette conférence fut particulièrement chaleureuse et un certain nombre de contemporains de Portal ont eu l'occasion d'évoquer la mémoire de cet homme qui a résumé dans sa vie toute l'évolution de l'Eglise quant au problème de l'oecuménisme, depuis l'intransigeance passée jusqu'à l'ouverture présente. Avec les explications de Régis Ladous et du chanoine Desseaux, on a pu mesurer combien les intuitions et les actions de cet homme, tant dans le domaine de l'oecuménisme que dans celui de l'action sociale — pour lui inséparables — ont été prophétiques, efficaces et restent encore aujourd'hui actuelles.

« C'est un livre qui fera connaître Monsieur Portal avec exactitude et qui aidera à vivre en servant l'Eglise ».

Marcel Légaut

« Je viens vous remercier de cette couronne que vous posez sur le front de Monsieur Portal que j'ai connu comme précurseur, rempli d'espérance, avec lord Halifax qui l'inspirait dans ses entreprises ».

Jean Guittou  
de l'Académie française

« Un jeune universitaire, Régis Ladous, assistant à Lyon III, nous permet aujourd'hui d'aller encore plus avant dans la connaissance du P. Portal et de son époque. Sous le titre "Refaire l'Eglise de toujours", il publie, en effet, tout un ensemble de textes, pour la plupart inédits, tirés des notes personnelles du Lazariste et de la correspondance qu'il échangea avec ses

*nombreux amis, en premier lieu lord Halifax et Mme Galice, une femme étonnante qui s'était mise totalement au service des pauvres du quartier de Javel, à Paris. Bien sûr, la problématique qui a vu naître ces écrits n'est plus la nôtre; les écrits de Portal ont conservé pourtant beaucoup plus qu'un simple intérêt historique: une force de persuasion, un appel très moderne à la réforme et au renouveau spirituel».*

Robert Ackerman

*La Croix* 17 janvier 78

Le livre a été également mentionné par Henri Fesquet dans *Le Monde* du 18 janvier et une émission de 10 minutes à Radio Monte Carlo a été programmée pendant la semaine de l'unité.

(Nouvelle Cité, n. 189, p. 18)

JACINTO FERNÁNDEZ, C.M., *Sociedades o Asociaciones de Apostolado Con-sociado*. (Segunda edición) Salamanca, 1977. Aparte de la «Revista española de Derecho Canónico» vol. 33, (1977) pp. 295-394.

«Este artículo, dice el autor, por su enfoque, material empleado, conceptos omitidos o parcialmente retocados, nuevo catálogo SVC corregido y refundido, etc., es sustancialmente diverso del anterior», que había aparecido con el título «*Sociedades de Vida Común*» en la revista «*Oratorium*», año V. n. I, 1974, Congregazione dell'Oratorio di S. Filippo Neri.

Dada la experiencia del P. Jacinto Fernández en estas materias y el uso que hace del «*Schema Canonum de Institutis Vitae Consecratae per professionem Consiliorum Evangelicorum*», este estudio puede prestar un buen servicio a los estudiosos de nuestro derecho particular en este momento.

FÉLIX LÓPEZ. *Vicente de los Pobres*. Editorial CEME, Salamanca, 1978. 148 pp.

Este libro es la vida de San Vicente de Paúl dedicada a los niños, con dibujos a plena página y textos breves, generalmente insertados en los mismos dibujos.

Estoy plenamente de acuerdo con lo que dice la hoja de propaganda del mismo. «Un libro completamente distinto a los que estamos acostumbrados a ver y leer sobre Vicente de Paúl. Una presentación amena de su vida, destinada a los niños de 7 a 10 años, que saben comprender, con mirada limpia, cómo un hombre dice "sí" al Evangelio, y lo encarna en un servicio a los más pobres de sus hermanos».

Felicitemos al autor y a la Editorial CEME por esta feliz ocurrencia.

ANDRÉ DODIN. *Lecciones sobre vicencianismo*. Editorial CEME, Salamanca 1978. Traducción de Celestino Buhigas, C.M. pp. 236.

Este libro tiene una presentación del Superior General, de la que extractamos las siguientes líneas: «Entre los estudios que reúne la presente obra del P. Andrés Dodin, c.m., el más fundamental se refiere a la

"*Experiencia religiosa de San Vicente*"... "En torno a este tema central, sin embargo, se agrupan estudios que enriquecen el primero con singular relieve; la visita de los pobres, el servicio de los enfermos, los primeros pasos de la Compañía de las Hijas de la Caridad, el envío vicenciano en misión, la función de la mujer en la vida de la Iglesia según San Vicente"... "Aprovecho la ocasión para felicitar a los promotores del brillante trabajo emprendido por la Editorial CEME. No solamente han logrado que sea posible la publicación de las Obras de San Vicente; cada año, brindan a sus lectores un interesante volumen sobre las ya tradicionales Semanas Vicencianas de Salamanca" ».

CARBALLO, FRANCISCO - MAGARIÑOS ALFONSO. *La Iglesia en la Galicia Contemporánea. Análisis histórico y teológico del periodo 1931-1936. II República*. Akal Editor 1978. 600 pp y Bibliografía fuera de la paginación.

Este es un libro de historia valiente por muchos conceptos. En primer lugar trata un periodo muy controvertido en sí mismo, muy cercano todavía, del cual viven algunos protagonistas nombrados en el libro e infinitos testigos que pudieran discutir y aun impugnar la interpretación de los hechos. Además los hechos significativos no se han decantado todavía. La información es copiosa, pero a veces parece descender a crónica. La reflexión teológica resulta instructiva aun para los que no comparten los puntos de vista de los autores. E.C.

---

VINCENTIANA ephemeris Vincentianis tantum sodalibus reservata, de mandato prodit Rev.mi Superioris Generalis. Romae, die 1 Aug. 1978  
P. HENZMANN, C. M., Secr. Gen.

---

Director ac sponsor: P. Pietro BALESTRERO, C. M.  
Autorizzazione del Tribunale di Roma del 5 dicembre 1974 N. 15706  
SO.GRA.RO. - Via Ignazio Pettinengo 39 - 00159 Roma - Tel. 43.45.41/2/3/4



Midwest Province	
<i>Fr. Hugh O'Donnell, new Provincial Superior</i> . . . . .	226
<i>Fr. Cecil Parres, appointed to Rome</i> . . . . .	227
Eastern Province. <i>Fr. John Nugent, re-appointed in the office of Provincial Superior</i> . . . . .	227
Provincia del Oeste. <i>El P. John Grindel, nuevo Visitador</i> . . . . .	228
Oriente (Libano). <i>Visita del P. Sylvestre</i> . . . . .	
China (Taiwan). <i>Common Retreat. Fr. Andreas Shu re-appointed Visitor of the Chinese Province</i> . . . . .	231
Autriche. <i>Visite du Père Général</i> . . . . .	231
Francia. <i>Comité-Conseil des Missions</i> . . . . .	232
Paris-Argelia. <i>La misión de Africa del Norte</i> . . . . .	233
Irlanda. <i>Cuarto Centenario del Seminario Irlandés de Paris</i> . . . . .	235
Italia. <i>Corso di Formazione Continua</i> . . . . .	236
Nápoles. <i>Visita del P. Kapusciak</i> . . . . .	237
Torino. <i>Visita del Superiore Generale 1978</i> . . . . .	238
<i>L'oeuvre de la Cascina Verde à Milan</i> . . . . .	240
Province of the West. <i>Rwanda-Burundi Mission</i> . . . . .	243
El P. René Dulucq, nuevo miembro de la CPAG-80	244
El P. Luigi Betta, nuevo Presidente de la CPAG-80	245

#### BIOGRAPHIAE SODALIIUM

<i>Le Serviteur de Dieu: Jean-François Gnidovec, 1873-1939</i> . . . . .	246
Filipinas. <i>P. Gabriel Rodríguez Carballo, 1896-1977</i> . . . . .	251
Colombia. <i>P. Martiniano Trujillo 1883-1978</i> . . . . .	254
<i>De Sodalium Geographica distributione, 1 januarii 1978</i> . . . . .	257
REGIMEN CONGREGATIONIS MISIONIS . . . . .	258
DEFUNCTI CONGREGATIONIS MISIONIS . . . . .	260
BIBLIOGRAPHIA . . . . .	260

VSLPER. 255.77005 V775  
v.22 no.4 1978

Vincentiana.



